

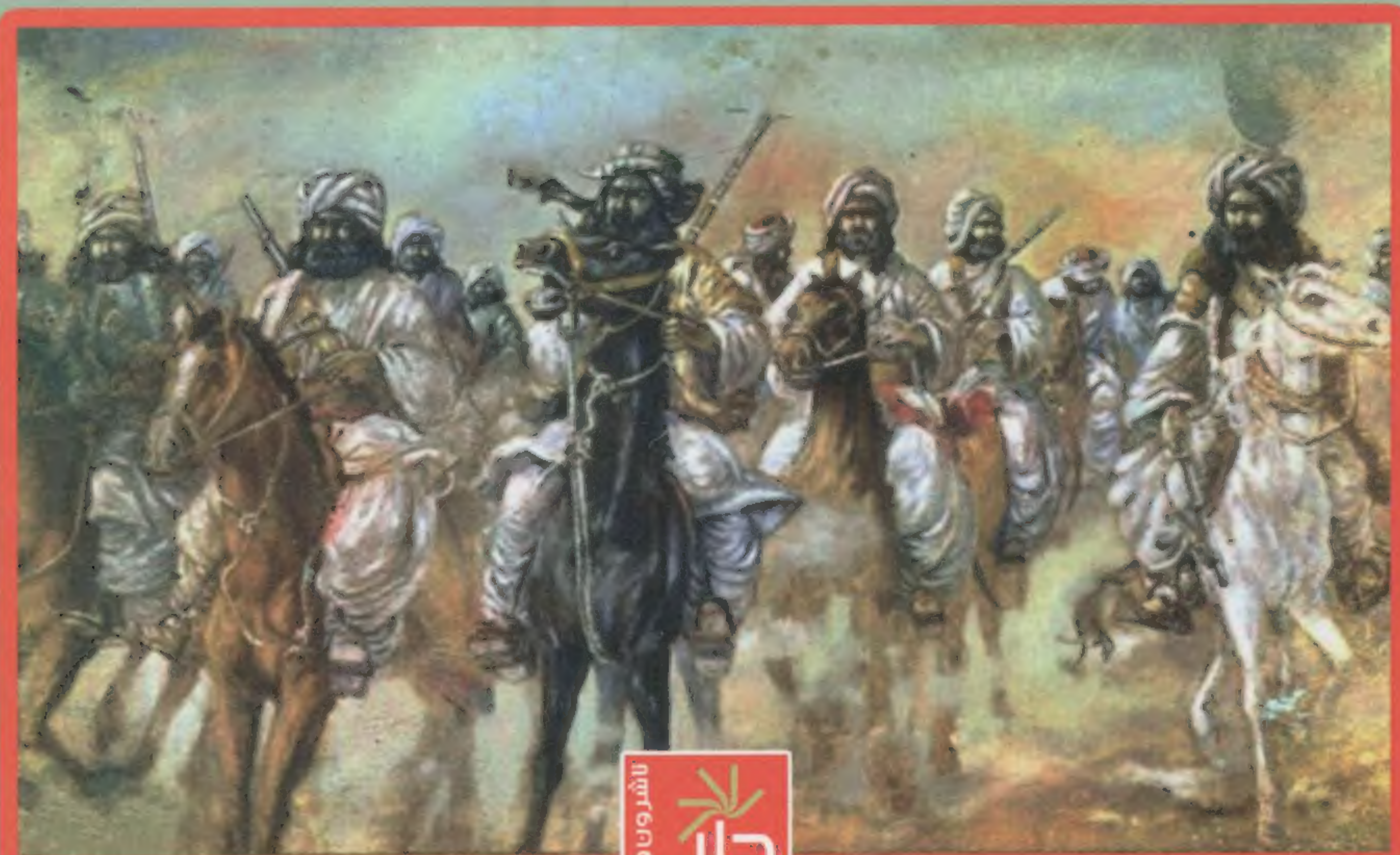
الوصايا والتوجيهات السياسية والعسكرية

لمشاهير الأمراء والخلفاء في الأندلس
دراسة تاريخية تحليلية

الأستاذ المساعد الدكتور

رياض أحمد عبيد العاني

الجامعة العراقية / كلية الآداب



**الوصايا والتوجيهات السياسية والعسكرية
لمشاهير الأمراء والخلفاء في الأندلس**

الوصايا والتوجيهات السياسية والعسكرية

لمشاهير الأمراء والخلفاء في الأندلس

الأستاذ المساعد الدكتور

رياض أحمد عبيد العاني

أستاذ مادة التاريخ الأندلسي/ الجامعة العراقية/ كلية الآداب

الطبعة الأولى

2016



رقم الإيداع لدى دائرة المكتبة الوطنية (2015/1/190)

956.061

العاني، رياض أحمد

الوصايا والتوجيهات السياسية والعسكرية لمشاهير الأمراء والخلفاء
في الأندلس/ رياض أحمد العاني. - عمان: دار دجلة للنشر والتوزيع.

ر.أ: (2015/1/190)

الواصفات: /التاريخ الإسلامي// الأندلس/

أعدت دائرة المكتبة الوطنية بيانات الفهرسة والتصنيف الأولية.

2016

دار دجلة

ناشرون وموزعون



المملكة الأردنية الهاشمية

عمان - شارع الملك حسين - مجمع الفحيص التجاري

تلفاكس: 0096264647550

خلوي: 00962795265767

ص.ب: 712773 عمان 11171 - الأردن

E-mail: dardjlah@yahoo.com

www.dardjlah.com

ISBN: 9957-71-483-3

الآراء الموجودة في هذا الكتاب لا تعبر بالضرورة عن رأي الجهة الناشرة

جميع الحقوق محفوظة للناشر. لا يُسمح بإعادة إصدار هذا الكتاب، أو أي جزء منه، أو تخزينه في نطاق

استعارة للعلوم. أو نقله بأي شكل من الأشكال، دون إذن خطي من الناشر.

All rights Reserved No Part of this book may be reproduced. Stored in
aretrieval system. Or transmitted in any form or by any means without
prior written permission of the publisher.

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ وَسَخَّرْنَا لَكُمَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِّنْهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴾

صدق الله العظيم

القرآن الكريم

سورة الجاثية، آية 13

الإهداء

❖ الى الرحمة المهداة، نبينا وحبیبنا محمد ﷺ وآله وصحبه أجمعين.
❖ الى الوالدين رحمهم الله وفاءً وعرفاناً بالفضل العظيم.

المحتويات

المقدمة	11
---------------	----

الفصل الأول

خلفية تاريخية الوصية السياسية

أولاً: الوصية لغة واصطلاحاً	17
ثانياً: الوصية في القرآن الكريم	19
ثالثاً: الوصية السياسية عند العرب قبل الاسلام	23
رابعاً: الوصية السياسية في عهد الرسول (صلى الله عليه وسلم)	25
خامساً: الوصية السياسية في العهد الراشدي	29
سادساً: الوصية السياسية في العصر الأموي	40
سابعاً: فتح الاندلس سنة 92هـ وأول الوصايا والتوجيهات	52

الفصل الثاني

الوصايا والتوجيهات السياسية والعسكرية للامراء في الاندلس

تمهيد: قيام الامارة الأموية في الاندلس	59
عهد الأمير عبد الرحمن الداخل 138-172هـ	61
عهد الأمير هاشم بن عبد الرحمن	89
عهد الأمير الحكم بن هشام بن عبد الرحمن الداخل	102
عهد الأمير عبد الرحمن	121

135.....	عهد الأمير محمد بن عبد الرحمن الأوسط
144.....	عهد الأمير منذر بن محمد
149.....	عهد الأمير عبد الله بن محمد

الفصل الثالث

الوصايا والتوجيهات السياسية والعسكرية للخلف في الأندلس

159.....	عهد عبد الرحمن الناصر
198.....	عهد الحكم المستنصر
213.....	الخليفة هشام بن الحكم المؤيد

الفصل الرابع

الوصايا والتوجيهات العسكرية للأمراء الخلفاء لصد الهجمات الخارجية

229.....	أولاً: الاهتمام بالجيش وأسلحته
	ثانياً: الوصايا والتوجيهات السياسية والعسكرية تجاه أخطار الممالك
236.....	النصرانية
264..	ثالثاً: الوصايا والتوجيهات السياسية والعسكرية لمواجهة الخطر النورماني
283.....	الخاتمة
291.....	ملحق رقم (1)
295.....	ملحق رقم (2)
301.....	المصادر والمراجع

المقدمة

ان لقارئ التاريخ الاندلسي يجد فيه عبر وأي عبر، يستفيد منها المتأمل والمعتبر، لاسيما اذا كان ممن ييدهم مقاليد الامور، واذا كنا قد فقدنا الاندلس فهذا لا يقلل من بطولة اهلها لان العبرة في معارك التاريخ بالتضحية والعزيمة والثبات، وفي التاريخ هزائم هي امجد من عشرات الانتصارات.

ولان التاريخ الاندلسي له مكانة خاصة لدي اثرت ان اكتب عن ذلك التاريخ الذي كان البوابة الرئيسة لانتقال حضارة وفكر العرب المسلمين الى اوربا وايقاظهم من سباتهم ونقلها من الظلمات الى النور، ولان هذا التاريخ دليل حي على حيوية الاسلام وعظمته وقدرته على العطاء غير المحدود، وعلى نزعتة الانسانية العالمية التي تتجاوز الحدود من اجل العقيدة ونشرها ونشر الحق والعدل بين البشر لاكما يدعي الغرب الان من دعوى فاسدة وظالمة.

من هنا اخترت موضوع الوصايا والتوجيهات السياسية والعسكرية للامراء والخلفاء في الاندلس، فتاريخ الاندلس ومأساة انهياره له اسى عميق في نفوسنا على ما اصاب العرب المسلمين هناك وعلى ما اصاب ذلك القطر من اضطهاد وقتل وتشريد وتعذيب، والذي يزيد من المنا نحن هذا الموقف المناقض لموقف العرب المسلمين في الاندلس، ومحاولتهم الجادة لاستئصال الاسلام كدين وحضارة من شبه الجزيرة الايبيرية، واستئصال العرب المسلمين كافراد وكمجتمع له شخصيته المتميزة وكيانه في تلك البقعة من الارض.

ونحاول في دراستنا هذه ان نتحدث عن الافكار السياسية والعسكرية من خلال الوصايا والتوجيهات للامراء والخلفاء في الاندلس، فالافكار تعكس دوماً الظروف والاحوال في بيئة الامة التي تنشأ فيها، فهي جزء من شخصيتها وتراثها

الذي تكون لديها عبر السنين والاجيال. ومن هنا نجد ان صلات الدولة العربية الاسلامية في الاندلس في تلك الحقبة مع الغير قد تحدت بانطلاقها مما سبق لها من احكام عامة، فالسياسة تقوم على توطيد علاقات سلمية طيبة مع الغير من جهة، وعلى نوايا الاخرين من شعوب وافراد ودول من جهة اخرى حسب نواياه، اما اذا كانت النوايا عدوانية فانه لامفر من ان يقابل العدوان بالردع والحرب بالحرب.

والقائمين بامور الاسلام في تلك الحقبة يعرضون لهذه الصلات منذ اول ظهور الدعوة بالتنظيم بما يكفل لمواجهة الاعداء بالحرب وغيرهم بالمسالة، من هنا فرضت احكامهم على الاخرين تارة بالصفح والصبر والاعراض عنهم، واخذ الامور بالحكمة والموعظة الحسنة، وتارة اخرى بالردع والحرب، ومن الملاحظ ايضاً ان الدبلوماسية العربية الاسلامية في الاندلس مرت بحقبة من النمو والتطور اصبحت لها نظام تهتدي به في اقامة العلاقات مع الغير ولقد اسدت الدبلوماسية للدولة العربية الاسلامية خدمة كبيرة في تثبيت اركان الدولة في حينها، او شن الحرب ورد العدوان تارة اخرى.

لذلك كانت الوصايا والتوجيهات السياسية والعسكرية الموجهة من الامراء والخلفاء عامة وخاصة، فالاولى تراهم يوجهون عمالهم وقادتهم بالنصح والارشاد والمتابعة للسيطرة على امور الدولة ونهجها من جهة وتارة اخرى يوجهون حملاتهم وتوجيهاتهم وتوصياتهم السياسية والعسكرية لردع المتمردين وسد الثغور واليقظة والاحتراس من الاعداء، واما الخاصة فكانت موجهة لابنائهم لاسيما في مسألة ولاية العهد واعطائهم وصايا ناتجة عن خبرتهم وتجاربهم في مجال الحكم يضعونها امامهم ليستدلوا بها.

وقد قسمت كتابي على مقدمة اربعة فصول وخاتمة، مع تثبيت قائمة

بالمصادر والمراجع. فتناولت في الفصل الاول لمحة تاريخية عن الوصية السياسية وذلك من خلال الوصية لغة واصطلاحاً والتطرق للعهد الذي هو احد اهم اوجه الوصايا، ثم تطرقنا عن الوصية السياسية عبر التاريخ من خلال تاريخ العرب قبل الاسلام، وعصر الرسول الاعظم واهم وصاياه، وعصر الخلفاء الراشدين (رضوان الله عليهم) وما جاءوا بوصايا العهد بالخلافة من خليفة الى اخر مع وصيته في هذا الامر، والعصر الاموي وما جرى به من الوصايا السياسية وما طرأ عليها من تغير في مفهومها.

اما الفصل الثاني فتطرق فيه عن الامراء الامويون في الاندلس وذلك من خلال توصياتهم وتوجيهاتهم السياسية والعسكرية، ذكراً بعض سيرهم لاثرها الكبير في توجيه سياسة الدولة، فاوضحت كيف جرت الامور والاحداث خلال مدة حكمهم من خلال توصياتهم وتوجيهاتهم السياسية والعسكرية، وبينت مسألة وصاية ولاية العهد من امير الى اخر وما اوصى به.

اما الفصل الثالث فتناولت فيه الوصايا والتوجيهات السياسية والعسكرية للخلفاء في الاندلس، ذكراً معهم دور الحاجب المنصور العامري الذي كان هو الحاكم الفعلي في مدة الخليفة هشام بن الحكم المؤيد، مبيناً بعض سيرهم لما لها علاقة في توصياتهم وتوجيهاتهم على الصعيد السياسي والعسكري في البلاد، كما اشارت الى وصاية ولاية العهد وكيف جرت الامور بهذا الخصوص.

اما الفصل الرابع فقد تناولت فيه اهم الوصايا والتوجيهات السياسية والعسكرية للامراء والخلفاء في سياستهم الخارجية تجاه اعداء الاسلام من الممالك النصرانية، والخطر النورماني على بلاد الاندلس، موضحاً اهمية الجيش وما دخل عليه من تعديلات فضلاً عن اهم انجازات الامراء والخلفاء في هذا الصدد.

وختمت الدراسة باهم ما توصلت اليه من نتائج عن الوصايا
والتوجيهات، واخيراً فان اوفيت امل القبول لا الاطراء، وان قصرت جهودي
فمن منا يفي امام جلال وعظمة دولة الاسلام في الاندلس...
وأسأل الله تعالى، ان يثبت اقدامنا على الايمان، ويهدينا سواء السبيل،
ويلهمنا الهداية والرشاد، ويتقبل اعمالنا بقبول حسن، ومنه التوفيق والسداد.

الفصل الاول

خلفية تاريخية للوصية السياسية

الفصل الاول

خلفية تاريخية للوصية السياسية

اولاً: الوصية لغة واصطلاحاً

الوصية: وصي والوصاة كالوصية والوصاية مصدر الوصي والفعل اوصيت، ووصيته توصية في المبالغة والكثرة، واما الوصية بعد الموت فالعالي من كلام العرب اوصى ويجوز وصى، والوصية ما اوصيت به والوصاية فعل الوصي وقد قيل الوصي الوصاية، وفي اللغة بمعنى العهد اي يعهد الى الغير القيام بامر⁽¹⁾.

(1) الفراهيدي، ابو عبد الرحمن الخليل بن احمد (ت175هـ)، العين، تح: د. مهدي المخزومي ود. ابراهيم السامرائي، دار مكتبة الهلال، (بلا. مكان، بلا. ت)، مادة وصى، مادة عهد؛ الازهرى، ابو منصور محمد بن احمد (ت370هـ)، تهذيب اللغة، (القاهرة، 1964)، مادة عهد؛ ابن سيدة، علي بن اسماعيل (ت458هـ)، المحكم والمحيط الاعظم في اللغة، مطبعة مصطفى البابي الحلبي، (القاهرة، 1958م)، مادة عهد؛ الزخشي، ابو القاسم محمد بن عمر (ت258هـ)، اساس البلاغة، (القاهرة، 1960)، مادة عهد؛ ابن منظور، محمد بن مكرم بن منظور الافريقي (ت711هـ)، لسان العرب، دار صادر، (بيروت، بلا. ت)، مادة وصى؛ الفيروز ابادي، محمد بن يعقوب (ت718هـ)، القاموس المحيط، (بلا. مكان، بلا. ت)، مادة وصى، مادة عهد؛ الرازي، محمد بن ابي بكر بن عبد القادر (ت721هـ)، تح: محمود فاخر، مكتبة لبنان، (بيروت، 1415هـ 1995م)، مادة عهد؛ الزبيدي، محمد مرتضى الحسيني (ت1205هـ)، تاج العروس من جواهر القاموس، المطبعة الخيرية، (القاهرة، 1889م)، مادة وصى؛ البستاني، بطرس، محيط المحيط، (بيروت، 1870م)، مادة وصى.

=

والوصية حين يتم استعمالها في اللغة والشرع، تعني العهد الخاص بالحياة، وذلك من خلال الحث والزجر لأمور الحياة، فضلاً عن تمليك الموصي إلى ما بعد الموت⁽¹⁾. ويشير ابن منظور⁽²⁾ إلى ذلك أيضاً أن الوصية وما أوصى به بمعنى ما يعهد إليه بفعل ذلك الشيء الموصى عليه على غيب منه سواء أكان في حياته أو بعد وفاته.

وبما أن موضوع دراستنا عن الوصية السياسية ويتعلق الأمر هنا بما يوصي الخليفة لبعده بالبيعة لخلافة المسلمين، فقد اجيز له أن يستخلف شرعاً، فمن ثبت له الخلافة على الأمة، جاز له أن يوصي بها إلى من يراه يصلح لهذا الأمر⁽³⁾، وأشار القلقشندي⁽⁴⁾ إلى ذلك بقوله: الاستخلاف أن يجعله خليفة في حياته ثم يخلفه بعده، ويؤكد الجرجاني⁽⁵⁾ على أن ولاية العهد تعني أن يوصي الخليفة في حياته، بالإشارة على الرجل الذي يأتي بعده، والتقدم إلى الغير بما يعمل به مقترناً يوعظ، وتواصي للقوم، إذا أوصى بعضهم إلى بعض، والعهد

(1) الشوكاني، محمد بن علي بن محمد (ت 1255هـ)، نيل الأوطار بشرح متقى الأخبار في أحاديث سيد الأخيار، مطبعة مصطفى البابي الحلبي، (مصر، بلا. ت)، 37/6.

(2) لسان العرب، 359/15.

(3) الزحيلي، وهبة، الوصايا والوقوف في الفقه الإسلامي، دار الفكر، (دمشق، 1987)، ص 131..

(4) أبو العباس أحمد بن علي (ت 821هـ)، صبح الأعشى في صناعة الإنشاء، تح: يوسف على الطويل، دار الكتب العلمية، (بيروت، 1987)، 350/6.

(5) علي بن محمد (ت 816هـ)، التعريفات، دار الشؤون الثقافية، (بغداد، بلا. ت)، ص 138.

ومراعاته حالاً بعد حال⁽¹⁾. وفي تاريخنا الاسلامي على مر عصوره قد لاحظنا ان هناك توصيات لشخص واحد، او عدة اشخاص، يختارهم الموصي قبل وفاته.

ثانياً: الوصية في القرآن الكريم⁽²⁾:

(1) الراغب الاصفهاني، الحسين بن محمد بن المفضل (ت425هـ)، مفردات الفاظ القرآن، تح: صفوان عدنان داودي، دار القلم دمشق، الدار الشامية بيروت، 1412 هـ - 1992 م. مادة وصي، ومادة عهد.

(2) وردت الوصية ومشتقاتها في ايات عدة من القرآن الكريم كقوله تعالى:

﴿وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُنَّ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَهُنَّ وَلَدٌ فَلَكُمْ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكَنَّ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِيَنَّ بِهَا أَوْ دِينَ وَلَهُنَّ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكَنَّ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلَهُنَّ الثُّلُثُ مِمَّا تَرَكَنَّ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ تُوصُونَ بِهَا أَوْ دِينَ وَإِنْ كَانَ رَجُلٌ يُورَثُ كَلَالَةً أَوْ امْرَأَةً وَلَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتٌ فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا الشُّدُشُ فَإِنْ كَانَ أَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثُّلُثِ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصَى بِهَا أَوْ دِينَ غَيْرِ مُضَارٍّ وَصِيَّةً مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ خَلِيمٌ﴾ سورة النساء، الآية 12

﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلَّذِ كَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكَ وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ وَلِلْأَبَوَيْنِ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا الشُّدُشُ مِمَّا تَرَكَ إِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ وَوَرِثَهُ آبَاؤُهُ فَلِلَّذِي الثُّلُثُ فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِلْأُمِّهِ الشُّدُشُ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصَى بِهَا أَوْ دِينَ مَّا بَآؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ لَا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفَعًا فَرِيضَةٌ مِنْ اللَّهِ إِنْ اللَّهُ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ سورة النساء، الآية 11.

﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا وَإِنْ جَاهِدَاكَ لِتُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ فَأَنْتُمْ كَرِيمٌ كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ سورة العنكبوت، الآية 8.

=

الوصية مشروعة بالكتاب واذا رجعنا الى القران الكريم وجدنا ان الوصية

﴿ وَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهَنًا عَلَىٰ وَهْنٍ وَفَصَّلَهُ فِي عَامَيْنِ أَنِ اشْكُرْ لِي وَلِوَالِدَيْكَ إِلَيَّ الْمَصِيرُ ﴾ سورة لقمان، الآية 14.

﴿ وَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِإِحْسَانٍ حَمَلَتْهُ أُمُّهُ كُرْهًا وَوَضَعَتْهُ كُرْهًا وَحَمَلُهُ وَفَصَّلَهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَبَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً قَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأَصْلِحْ لِي فِي ذُرِّيَّتِي إِنِّي بُنِيتُ إِلَيْكَ وَإِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴾ سورة الاحقاف، الآية 15.

﴿ وَمِنَ الْأَيْلِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْبَقَرِ اثْنَيْنِ قُلْ آلَّذُكْرَيْنِ حَرَّمَ أَمِ الْإِنثَيْنِ أَمَّا اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامٌ الْأُنثَيَيْنِ أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ وَصَّيْتُكُمْ اللَّهُ بِهِذَا فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا لِيُضِلَّ النَّاسَ بِغَيْرِ عِلْمٍ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴾ سورة الانعام، الآية 144.

﴿ قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّيَ عَلَيْكُمْ عَلَىٰ شُرُوكِ آبَائِي شَيْئًا وَإِلَٰهَيْنِ إِحْسَانًا وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ أَمَلْتُمْ إِنَّهُنَّ ذُرِّيَّتُكُمْ وَلَٰ تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ذَٰلِكُمْ وَصَّيْتُكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾ سورة الانعام، الآية 151.

﴿ وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ لَا تُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ وَبِعَهْدِ اللَّهِ أَوْفُوا ذَٰلِكُمْ وَصَّيْتُكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴾ سورة الانعام: 152.

﴿ وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَٰلِكُمْ وَصَّيْتُكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾ سورة الانعام، الآية 153.

قد وردت في آيات عدة منها قوله تعالى:

﴿ كُتِبَ عَلَيْكُمُ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ لِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ
بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ ﴾⁽¹⁾

﴿ وَوَصَّى بِهَا إِبْرَاهِيمُ بَنِيهِ وَيَعْقُوبُ يٰبَنِيَّ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ لَكُمُ الدِّينَ فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا
وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴾⁽²⁾

﴿ مَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ
وَمُوسَىٰ وَعِيسَىٰ أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ اللَّهُ يَجْتَبِي
إِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ ﴾⁽³⁾

اما العهد فوردت في آيات كثيرة منها:

﴿ فَرَجَعَ مُوسَىٰ إِلَىٰ قَوْمِهِ غَضْبَنَ أَسْفًا قَالَ يَقَوْمِ أَلَمْ يَعِدْكُمْ رَبُّكُمْ وَعْدًا حَسَنًا
أَفُطِلَ عَلَيْكُمْ الْعَهْدُ أَمْ أَرَدْتُمْ أَنْ يَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبٌ مِّنْ رَبِّكُمْ فَأَخْلَفْتُم مَّوْعِدِي ﴾⁽⁴⁾
﴿ الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ
وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴾⁽⁵⁾

﴿ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ عٰهَدَ إِلَيْنَا آلَافَ نَفْسٍ لَّيْسَ لَهُ شِرْكٌ قَالُوا يٰأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَأُوا
بِالْكِتَابِ حَتَّىٰ يُؤْتِيَكُمُ الرُّسُلُ قُرْآنًا نَّصَرًا وَمَا يُغْنِي عَنْكُم مَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾

(1) سورة البقرة، الآية 180.

(2) سورة البقرة، الآية 132.

(3) سورة الشورى، الآية 13.

(4) سورة طه، الآية 86.

(5) سورة البقرة، الآية 27.

النَّارُ قُلْ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّن قَبْلِ يَابِسْتِ وَبِالَّذِي قُلْتُمْ فَلِمَ قَتَلْتُمُوهُمْ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١﴾

﴿ وَمَا وَجَدْنَا لِأَكْثَرِهِمْ مِّنْ عَهْدٍ وَإِن وَجَدْنَا أَكْثَرَهُمْ لَفَاسِقِينَ ﴾^(٢)
﴿ وَلَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْزُ قَالُوا يٰمُوسَىٰ اادْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ لَئِن كَشَفْتَ عَنَّا الرِّجْزَ لَنُؤْمِنَنَّ لَكَ وَلَنُرْسِلَنَّ مَعَكَ بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴾^(٣)
﴿ كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِندَ اللَّهِ وَعِندَ رَسُولِهِ إِلَّا الَّذِينَ عَهِدْتُمْ عِندَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فَمَا اسْتَقْتُمُوا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ مُحِيطٌ بِالْمُنْهَكِينَ ﴾^(٤)

﴿ وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَن يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَٰئِكَ لَهُمُ اللَّعْنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ ﴾^(٥)
﴿ وَلَقَدْ كَانُوا عَاهِدُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ لَا يُؤَلُّونَ الْأَنْبِيَاءَ وَكَانَ عَهْدُ اللَّهِ مَسْئُولًا ﴾^(٦)
﴿ وَقَالُوا يٰتَأْيِهَ السَّاحِرُ اادْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ إِنَّا لَمُهْتَدُونَ ﴾^(٧)

(1) سورة ال عمران، الآية 183.

(2) سورة الاعراف، الآية 102.

(3) سورة الاعراف، الآية 134.

(4) سورة التوبة، الآية 7.

(5) سورة الرعد، الآية 25.

(6) سورة الاحزاب، الآية 15.

(7) سورة الزخرف، الآية 49.

ان هذه الايات القرآنية الكريمة التي اوردناها تدل صراحة على ان الوصية جائزة ومشروعة، ومن الواضح ان الله تعالى اراد في ايات كثيرة على ان المراد بالوصية هو العهد⁽¹⁾. ومن الملاحظ ان هناك وصايا عامة اراد بها الله عز وجل ان يجتمع عليها المسلمون ولايتفرقون فيها، فان يد الله مع الجماعة⁽²⁾.

ثالثاً: الوصية السياسية عند العرب قبل الاسلام:

لمعرفة الخصائص للوصية السياسية ومميزاتها في الاندلس - موضوع دراستنا - لابد من الوقوف على الافكار السياسية التي عبرت عن وجهات نظر من سبقوهم في العمل السياسي والاداري للدولة العربية الاسلامية، وما تلك السياسية من تاثيرتها على الوضع العام للدولة واستقرارها، ولكي نعطي الصورة الواضحة عن الوصية في الاندلس للامراء والخلفاء دون التطرق الى التوجيهات العسكرية حتى لا يطول بنا الامر نقف على هذا الارث الحضاري السياسي والارث العربي الذي تركوه لمدي تآثر الغرب الاسلامي بهذا الارث. ان الوصية عند العرب بصورتها العامة كانت غالباً ما يتركها الاءاء من وصاياهم لابنائهم وافراد عشيرتهم، ليقدموا فيها خلاصة تجاربهم

(1) ينظر: الصابوني، محمد بن علي، صفوة التفاسير، دار القرآن الكريم، (بيروت، بلا. ت)،

مج 3/ 135

(2) ابن عربي، محي الدين (ت638هـ)، الوصايا، (دمشق، 1956)، ص5.

وخبراتهم في الحياة حيث ينقل لنا القالي⁽¹⁾ والسجستاني⁽²⁾ وصايا كثيرة من هذا النوع ولمناسبات شتى.

فكانت تلك الوصايا بمثابة تذكرة للعاقل ومنبهة للغافل⁽³⁾، ويروي لنا الاصفهاني⁽⁴⁾، ان الاصبح العدواني لما احتضر دعا ولده فاوصاه قائلاً: "... اني موصيك بما ان حفظته بلغت في قومك مابلغته فاحفظ عني، ان جانبك لقومك محبوبك، وتواضع لهم يرفعوك، وابسط لهم وجهك يطيعوك، ولا تستأثر عليهم بشيء يسودوك، واكرم صغارهم كما تكرم كبارهم يكرمك كبارهم، ويكبر على مودتك صغارهم، واسمح بمالك، واحم حريمك، واعزز جارك، وان من استعان بك، واكرم ضيفك، واسرع النهضة في الصريخ فان لك اجلاً لا يعدوك، وصن وجهك عن مسئلة احد شيئاً فبذلك يتم سؤددك.

ويروي لنا الجاحظ⁽⁵⁾ وصية تعود الى قيس بن عاصم لابنائه حين قال لهم: يا بني احفظوا عني، فلا احد انصح لكم مني، اذا مت فسودوا كباركم، ولا تسودوا صغاركم فيسفه الناس كباركم وتهونوا عليهم، وعليكم باصلاح المال فانه منبهة للكرام ويستغنى به عن اللثيم، واياكم ومسالة الناس، فانها شر كسب المرء.

(1) ينظر تفاصيل عن تلك الوصايا عند: القالي، ابو علي اسماعيل بن القاسم (ت 356هـ)، كتاب الامالي، (دمشق، بلا. ت).

(2) ينظر: السجستاني، ابو حاتم سهل بن عثمان، المعمرين والوصايا، (القاهرة، 1961).

(3) المصدر نفسه، ص 119.

(4) ابو الفرج علي بن الحسين بن محمد (ت 356هـ)، الاغانى، (بيروت، بلا. ت)، 6/3.

(5) ابو عمرو بن بحر (ت 255هـ)، البيان والتبيين، تح: عبد السلام هارون، مكتبة الخانجي، (القاهرة، 1975)، 2/79-80.

رابعاً: الوصية السياسية في عهد الرسول (ﷺ)⁽¹⁾:

من المهم ان نفهم بان الظهور الاول للوصية في العصر الاسلامي قد تحدد بوصايا الرسول (ﷺ) وهي متعددة الجوانب، لذلك ستتطرق الى اهم الوصايا السياسية بدءاً بوصيته في خطبة حجة الوداع سنة 10هـ/ 622م، اذ احس الرسول (ﷺ) ان مهمته الدنيوية التبليغية تكاد ان تنتهي، وان الامة الاسلامية بحاجة الى وصية ونصيحة تفهمهم الطريق القويم وبطريقة مقتصرة، ففي عرفات وقف (ﷺ) امام الجموع الغفيرة ليعلن لهم اهداف ومبادئ الدولة العربية الاسلامية اذ قال: ان دماءكم واموالكم حرام عليكم كحرمة يومكم هذا في شهركم هذا في بلدكم هذا. الا كل شيء من امر الجاهلية تحت قدمي موضوع ودماء الجاهلية موضوعة، وان اول دم اضع من دمائنا دم ريعة بن الحارث كان مستوضعا في بني سعد فقتله هذيل. وربا الجاهلية موضوع. واول ربا اضع ربانا، ربا عباس بن عبد المطلب فانه موضوع كله، فاتقوا الله في النساء، فانكم اخذتموهن بامان الله. واستحللتم فروجهن بكلمة الله. ولكم عليهن ان لا يوطئن فراشكم احد تكرهونه. فان فعلن ذلك فاضربوهن ضربا غير مبرح ولهن عليكم

(1) الوصية قد ذكرت في السنة النبوية الشريفة وفي احاديث الرسول ﷺ كثيرة، منها قول الرسول الاعظم ﷺ: "من لم يحسن وصيته عند الموت كان نقصا في مروته وعقله، قيل يا رسول الله وكيف يوصي الميت؟ قال: اذا حضرته الوفاة، واجتمع الناس اليه قال: اللهم فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة، الرحمن الرحيم، اللهم اني اعهد اليك في دار الدنيا اني اشهد ان لا اله الا انت".

ينظر: مسلم، الحجاج بن مسلم النيسابوري (ت269هـ)، صحيح مسلم، تح: عبدالله احمد ابو زينة، كتاب الشعب، (القاهرة، بلا. ت)، 4/ 70.

رزقهن وكسوتهن بالمعروف، وقد تركت فيكم ما لن تضلوا بعده ان اعتصمتم به كتاب الله وانتم تسالون عني فما انتم قائلون؟ قالوا: نشهد انك قد بلغت واديت ونصحت فقال اللهم اشهد، اللهم اشهد ثلاث مرات⁽¹⁾.

وقد كانت هذه الخطبة- الوصية، الموعظة، النصيحة، الاوامر، البلاغ، التوجيه- بمثابة توجيه عام شامل للمسلمين على اختلاف الحقب، لما تضمنته من مبادئ واحكام، فقد جمعت اصول الدين، وقواعد البر، ومنهج السلوك، ونظمت علاقة الانسان بربه اولا ومن ثم ذاته والمجتمع الذي يعيش فيه، ونستتج من وصية الرسول (ﷺ) انها قد ركزت على امور عديدة ومهمة حرص على بيانها للناس، الحاضر منهم يبلغ الغائب، خصها (ﷺ) من بين سائر الاحكام، لعظمتها ولاهيتها في حياة الناس جميعا، وهذه الامور هي الدماء، الاموال، النساء، ثم اوصى بالتمسك بكتاب الله، واخيرا اشهدهم على تبليغ الرسالة.

ولنبدا باول الخطبة أن دماءكم واموالكم حرام عليكم وكان الرسول (ﷺ)

(1) الواقدي، ابو عبدالله محمد بن عمر (ت207هـ)، مغازي رسول الله، مطبعة السعادة، (مصر، 1948)، 3/ 1103؛ ابن هشام ابو محمد عبدالملك (ت218هـ)، السيرة النبوية، تح: مصطفى السقا وآخرون، دار الفكر، (بيروت، 1986)، 4/ 250-252؛ ابن حنبل، احمد (ت241هـ)، المسند، (مصر، مؤسسة قرطبة، بلا. ت)، 3/ 80؛ البخاري، ابو عبدالله محمد بن اسماعيل (ت256هـ)، صحيح البخاري، تح: قاسم الشماخ، دار القلم، (بيروت، 1987)، 1/ 37؛ مسلم، صحيح، 2/ 889؛ ابو داود، سليمان بن الاشعث السجستاني (ت275هـ)، سنن، تح: محمد محي الدين عبد الحميد، (بيروت، دار احياء التراث العربي، بلا. ت)، 2/ 185؛ الطبري، محمد بن جرير (ت310هـ)، تاريخ الرسل والملوك، تح: محمد ابو الفضل ابراهيم، دار المعارف، (مصر، 1960)، 3/ 150-151.

يعرف جيدا ماكان عليه امر العرب في قبل الاسلام من شيوع حالات القتل والسلب والنهب، فلما اراد(ﷺ) ان يبين لهم ان دماءهم واموالهم التي انتهكوها اصبحت حرام عليهم في الاسلام وهي برمتها كحرمة ايام الحج واشهر الحج وكحرمة هذا البلد- مكة-، والعرب تعرف حرمة هذه الشهور وهذا البلد حتى قبل الاسلام.

وحتى يستوعب الناس الامر جيدا بدا الرسول(ﷺ) باهل بيته فوضع دم ربيعة بن الحارث ليكون للناس القدوة في القول والعمل. ثم يتقل الرسول(ﷺ) في خطبته ووصاياه الى موضوع الربا الذي عانى منه الناس كثيرا وشاع التعامل به في بلاد العرب وبدا باهل بيته ايضا ليضع ربا عمه العباس بن عبدالمطلب، ليكون اهل بيت النبي(ﷺ) اول من تطبق عليهم الاحكام الشرعية ليقتردي بهم الناس، ثم اوصى(ﷺ) بالنساء لمكانة المرأة واهميتها في المجتمع وبناء الاسرة، فبين رسول الله(ﷺ) حقوقها وواجباتها في المجتمع العربي الاسلامي على عكس ما كانت عليه ايام العرب قبل الاسلام، ثم اوصى(ﷺ) الناس بالتمسك بكتاب الله الذي فيه الهداية والنور لمن تبعه وانهم لن يضلوا بعده ابدا ماداموا متمسكين به، واخيرا اشهد الناس جميعا على تبليغ الرسالة واداء الامانة التي بعثه الله سبحانه وتعالى بها ليخرج الناس من الظلمات الى النور.

اشارت المصادر ان الوصية الثانية للرسول(ﷺ) هي اخراج اليهود من شبه جزيرة العرب، وقال ابن اسحق⁽¹⁾ كان اخر عهد رسول الله(ﷺ) ان قال: لا يترك بجزيرة العرب دينان، وذكرت كتب الحديث ان الرسول(ﷺ) اوصى المسلمين

(1) ابن هشام، السيرة النبوية، 4/316.

بثلاث وصايا، فقد ذكر ابن عباس (رضي الله عنه) قال: قال رسول الله (ﷺ): أخرجوا المشركين من جزيرة العرب، واجيزوا الوفد ينحو ماكنت اجيزهم قال: وسكت عن الثالثة او قال فنسيتها⁽¹⁾، وعن ابي عبيدة عامر بن الجراح (رضي الله عنه) قال: آخر ما تكلم به النبي (ﷺ): أخرجوا يهود اهل الحجاز، واهل نجران من جزيرة العرب واعلموا ان شرار الناس الذين اتخذوا قبور انبيائهم مساجد⁽²⁾، واخرج الترمذي⁽³⁾ ان رسول الله (ﷺ) قال: لئن عشنا ان شاء الله لآخرجت اليهود والنصارى من جزيرة العرب. وعن عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) انه سمع رسول الله (ﷺ) يقول: لاخرجن اليهود والنصارى من جزيرة العرب فلا اترك فيها الا مسلماً⁽⁴⁾.

(1) ابن حنبل، مسند، 1/ 222؛ البخاري، صحيح، 3/ 1111؛ مسلم، صحيح، 3/ 1258؛ ابو داود، السنن، 3/ 165. ينظر: الطبري، تاريخ، 3/ 193.

(2) احمد، مسند، 1/ 195؛ الحميدي، عبدالله بن الزبير ابو بكر (ت219هـ)، المسند، تحقيق: حبيب عبدالرحمن الاعظمي، دار الكتب العلمية (بيروت، بلا. ت)، 1/ 46.

(3) الترمذي، محمد بن عيسى (ت279هـ)، سنن الترمذي، تع: احمد شاکر وآخرون، دار احياء التراث العربي، (بيروت، بلا. ت)، 4/ 134.

(4) المصدر نفسه، ج4/ 134.

أن عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) قد اجلى يهود خيبر عندما بلغه ان رسول الله (ﷺ) قد اوصى في مرضه الذي قبضه الله فيه بقوله: لايجتمع بجزيرة العرب دينان فاخرج عمر (رضي الله عنه) يهود خيبر من شبه جزيرة العرب، فعمر (رضي الله عنه) ادرك ان اقرار اليهود بخيبر ليس نهائياً فقوله (ﷺ): أقركم فيما على ذلك ما شئنا هو كما قال العلماء عائد الى مدة العهد.

ينظر: عبد الناظر، محسن بن حمد، حوار الرسول ﷺ مع اليهود، دار الدعوة، (الكويت 1409هـ - 1989م)، ص136

قد مر معنا حديث الرسول (ﷺ) عندما قال: أخرجوا المشركين من جزيرة العرب، واجيزوا الوفد ينجو ما كنت اجيزهم ...⁽¹⁾ فهذه هي الوصية الثالثة للرسول (ﷺ) في مجال السياسة فهذا النص يشير بوضوح الى حرص الرسول (ﷺ) على العناية بوفود العرب، كما يؤكد هذا النص ان وفود العرب كانت تتوافد على المدينة دون توقف اثناء حياة الرسول (ﷺ) وبعده، والرسول (ﷺ) يعلم علم اليقين الاهمية الكبيرة لقبائل العرب في الاسلام، والدور الكبير الذي يمكن ان تؤديه هذه القبائل في خدمة الدولة ونشر الاسلام، لذلك اوصى العناية بالوفود العرب وتكريمهم لانه يعلم (ﷺ) ما لهذا التكريم وحسن الضيافة من اثر في نفس العربي الذي يقدم احترامه وتقديره الى من يعامله بحسن وتكريم، وان الرسول (ﷺ) يعلم ان العرب مادة الاسلام لذلك اوصى (ﷺ) اصحابه باجازه الوفود، فهي وصية عظيمة لمن جاء بعده وهي اتباع اثر النبي (ﷺ) في التعامل السياسي مع وفود العرب على نحو ما كان (ﷺ) يتعامل معهم.

خامساً: الوصية السياسية في العهد الراشدي:

الوصايا في رؤية تاملية لبعض الوانها نجدها تشبه الخطب لوجود الطرفين في القول، وقصدية الاقتناع فهي خاصة لناس مخصوصين ضمن اطر مناسبات لذاتها، كما في خطب الخلفاء وهم يوصون بالخلافة لولي عهدهم، وذلك بان يترك وصية، وتكون ضمن حدود العقيدة السمحاء وتعاليمها، ولهذا فان

(1) ابن حنبل، مسند، 222/1؛ البخاري، صحيح، 1111/3؛ مسلم، صحيح، 1258/3؛ ابو داود، السنن، 165/3.

مفرداتها يكون فيها اقتباس من القرآن الكريم والسنة النبوية الشريفة في الاغلب على مايفطرها بالنفس وتذكرة الاخرة، واذا ما انتقلنا الى العصر الراشدي راينا ان للخليفة ابي بكر الصديق (رضي الله عنه) وصية مهمة عددا العسكري⁽¹⁾ اول وصية سياسية في العصر الاسلامي، اذ لم تكن تولية عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) الخلافة برأى منفرد من ابي بكر الصديق (رضي الله عنه) بعيداً عن اهل الحل والعقد من الامة وانما كانت مستندة الى نوع من الشورى التي اشار اليها القرآن الكريم ﴿وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ﴾⁽²⁾، وقوله جل وعلا ﴿فَمَا رَحِمَ مِنَ اللَّهِ إِنَّكَ لَمُؤْتِكُنَّ فَظًا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَا تَقْضُوا مِنْ حَوْلِكَ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ﴾⁽³⁾.

ان ترشيح ابي بكر الصديق (رضي الله عنه) لعمر بن الخطاب (رضي الله عنه) لا يقدح بعملية الشورى ولا يقلل من اهميتها مطلقاً. لانها اقترنت باستطلاع ومشاورة قادة الامة في هذه المسألة. حين استدعى الخليفة ابو بكر (رضي الله عنه) كبار الصحابة لاستشارتهم فيما يجيش بنفسه ويختلج في صدره وهو، استخلاف عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) على الامة بعده، فتذكر المصادر⁽⁴⁾، انه سال عبد الرحمن بن عوف

(1) ابو هلال الحسن بن عبدالله بن سهل، كتاب الاوائل، تح: محمد السيد الوكيل، (بلا. مكان، بلا. ت)، ص120.

(2) سورة الشورى، الاية 38.

(3) سورة ال عمران، الاية 159.

(4) ابن سعد، محمد بن منيع (ت 230هـ)، الطبقات الكبرى، تقديم: احسان عباس، دار صادر، (بيروت، بلا. ت)، 3/ 199؛ الطبري، تاريخ، 3/ 48، ابن عبد ربه الاندلسي، ابي عمر بن محمد (ت 328هـ)، العقد الفريد، تقديم: خليل شرف الدين، دار مكتبة الهلال، =

عن عمر واستدعى عثمان بن عفان، وسعيد بن زيد وكبار الصحابة من المهاجرين والانصار (رضي الله عنهم) كان جوابهم اليه واحد هو ان ابا حفص (رضي الله عنه) افضل من فكرت به وشاروت فيه فهو يرضى للرضى ويسخط للسخط الذي يسر خير من الذي يعلن ولم يل احد اقوى عليه منه⁽¹⁾. ويعزز ذلك قول علي بن ابي طالب (رضي الله عنه)، لانرضى الا ان يكون عمر بن الخطاب⁽²⁾.

وبعد ان استكمل ابو بكر الصديق (رضي الله عنه) استطلاع لاراء الصحابة حول استخلاف عمر بن الخطاب استدعاه وقال له: يا عمر: انه قد ابغضك مبغض واحبك محب بما كان الشر يحب والخير يبغض فدونك هذا العهد فخذ اليك فانت خليفتي من بعدي على الامة. فقال عمر: يا خليفة رسول الله ﷺ انه لا حاجة لي فيها، فقال ابو بكر: فان لم يكن لك فيها حاجة فان بها اليك حاجة وبعد فاني ما حبوتك بالخلافة لكني حبوت الخلافة بك⁽³⁾

(بيروت، 1968)، 4 / 276، ابن الجوزي، ابو الفرج عبدالرحمن بن علي (ت 597هـ)، تاريخ عمر، دار الرائد العربي، (بيروت، 1982)، ص 50، المقدسي، ابو عبدالله احمد بن سهيل، البدء والتاريخ، (الطبعة الاوربية، 1916)، 5 / 176، ابن الاثير، عز الدين ابي الحسن علي بن محمد ابي كرم (630هـ)، الكامل في التاريخ، دار صادر، (بيروت، 1965)، 2 / 425؛ السيوطي، جلال الدين عبد الرحمن بن ابي بكر (ت 911هـ)، تاريخ الخلفاء، مطبعة السعادة، (القاهرة، 1952م)، ص 82.

(1) ابن سعد، الطبقات، 3 / 199، السيوطي، تاريخ الخلفاء، ص 82.

(2) ابن الاثير، اسد الغابة في معرفة الصحابة، (القاهرة، 1385هـ)، 4 / 169.

(3) ابن اعثم الكوفي، ابو محمد بن اعثم (ت 314هـ)، الفتوح، دار الندوة، (بيروت، 1970)، مصور عن دائرة المعارف العثمانية، ج 1 / 153، ينظر: ابن قتيبة، ابو محمد عبدالله بن مسلم، الامامة والسياسة (المنسوب اليه) تح: طه محمد الزيني، مطابع سجل العرب،

وانه (ﷺ) بهذه انه اوصى عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) ببعض الامور قائلا له
 اني اوصيك بوصية ان حفظتها لم يكن شي احب اليك من الموت وهو مدركك
 وان ضيعتها لم يكن شي ابغض اليك من الموت ولن تعجزه. ان الله عليك حقا
 في الليل لا يقبله في النهار وحقا في النهار لا يقبله في الليل، وانها لا تقبل نافلة
 حتى تؤدي الفريضة، وانما خفت موازين من خفت موازينه يوم القيامة باتباعهم
 الباطل فيؤت الدنيا. اني انما استخلفك نظرا لما خلفت ورائي وقد صحبت
 رسول الله (ﷺ) فرأيت من اثرته انفسنا على نفسه واهلنا على اهله حتى كنا
 نفضل نهدي الى اهله من فضول ما ياتينا منه وقد صحبتني فرايتني انما اتبعت
 سبيل من كان قبلي والله ما نمت فحلمت ولا توهمت فسهوت واني لعل
 السبيل ما زغت وان اول ما احذرك يا عمر نفسك ان لكل نفس شهوة فاذا
 اعطيتها تمادت في غيها، واعلم انهم لن يزالوا خائفين ما خفت الله ولك
 مستقيمين ما استقامت طريقتك هذه وصيتي... واقرا عليك السلام⁽¹⁾.
 ويذكر ابن سعد⁽²⁾ ان ابا بكر كتب في عهده لعمر (رضي الله عنهما)

(القاهرة، 1967)، ص 19، اليعقوبي، احمد بن ابي يعقوب بن واضح الكاتب
 (ت 284هـ)، تاريخ اليعقوبي، دار صادر، (بيروت، بلا. ت)، 2/ 126، ابن الجوزي،
 تاريخ عمر، ص 57.

(1) ابو يوسف، يعقوب بن اسماعيل (ت 182هـ)، الخراج، المطبعة السلفية، (القاهرة،
 1352هـ)، ص 11، ابن سعد، الطبقات، 3/ 199، الجاحظ، البيان، 2/ 61؛ ابن قتيبة،
 الامامة والسياسة، ص 19، ابن الجوزي، تاريخ عمر، 57.

(2) الطبقات، 3/ 274، انظر كذلك ابن عبد ربه، العقد، 4/ 267، ابن الجوزي، تاريخ عمر
 57.

بالخلافة: "... اني استخلفت عليكم بعدي عمر بن الخطاب فاسمعوا له واطيعوا واني لم ال الله ورسوله ودينه ونفسي واياكم خيراً، فان عدل فذلك ظني به وعلمي فيه وان بدل فلكل امرئ ما اكتسب من الاثم والخير أردت ولا اعلم الغيب وسيعلم الذين ظلموا اي منقلب ينقلبون والسلام عليكم ورحمة الله. وبرز النص في هذه الوصية رأي ابي بكر (رضي الله عنه) ومدى ثقته بعمر بن الخطاب (رضي الله عنه) وخطورة المهمة التي اختارها لها من جهة وان مشاورات ابي بكر للصحابة في هذه المهمة كانت بمثابة ترشيح للخلافة وهو ما نطلق عليه بالبيعة الخاصة التي لم تكن ملزمة لعموم الامة لان مبدا الترشيح هو كذلك الا ان الامة ايدت واقرت هذا الترشيح ببيعة عامة للخليفة عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) وبذلك اقترنت البيعة الخاصة بالبيعة العامة وهي الاهم.

تولى عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) الخلافة بشكل رسمي بعد وفاة ابي بكر الصديق (رضي الله عنه) سنة ثلاث عشرة هجرية باقتران خلافته ببيعة الامة له⁽¹⁾. وخطب عمر (رضي الله عنه) في الناس بعد ان وارى جثمان ابي بكر الصديق (رضي الله عنه) الثرى فقال:

أَنْ الله ابتلاكُم بي وابتلاني بكم وابقاني فيكم بعد صاحبي والله لا يحضرنى شيئاً من امركم احد دوني ولا يتغيب عني فالفو فيه عن الجزء والامانة ولئن احسنوا لاحسن اليهم ولئن اساؤا لا نكلن بهم⁽²⁾.

(1) ابن سعد، الطبقات، 27/3؛ ابن خياط، خليفة (ت240هـ)، تاريخ خليفة بن خياط، تحقيق: اكرم ضياء العمري، مطبعة الاداب، (النجف، 1386هـ - 1967م)، 1/106؛ ابو حنيفة الدينوري (ت282هـ)، الاخبار الطول، مطبعة عيسى الحلبي وشركاؤه، (القاهرة، 1960)، ص 113؛ اليعقوبي، تاريخ، 2/126؛ الطبري، تاريخ، 3/428.

(2) ابن سعد، الطبقات، 3/275؛ ابن عبد ربه، العقد الفريد، 4/64.

اما خطبته حين ولي الخلافة يذكرها ابن عبد ربه: قال عمر (رضي الله عنه): أيها الناس اني داع فامنوا، اللهم اني غليظ فليني لاهل طاعتك بموافقة الحق، ابتغاء وجهك والدار الآخرة، وارزقني الغلظة والشدة على اعدائك واهل الدعارة والنفاق، من غير ظلم مني لهم والاعتداء عليهم، اللهم اني شحيح فسخني في نوائب المعروف قصداً من غير سرف ولا تبذير ولا رياء ولا سمعة، واجعلني ابتغي بذلك وجهك والدار الآخرة، اللهم ارزقني خفض الجناح، ولين الجانب للمؤمنين، اللهم اني كثيرة الغفلة والنسيان، فالهمني ذكرك، على كل حال. وذكر الموت في كل حين، اللهم اني ضعيف عند العمل بطاعتك فارزقني النشاط فيها والقوة عليها بالنية الحسنة التي لا تكون الا بعزتك وتوفيقك، اللهم ثبتني باليقين والبر والتقوى، وذكر المقام بين يديك والحياء منك وارزقني الخشوع فيما يرضيك عني والمحاسبة لنفسي وصلاح النيات، والحذر من الشبهات... ثم كان آخر كلام عمر: اللهم لا تدعي في غمره لا تاخذني على غرة ولا تجعلني من المنافقين.

العقد الفريد، 4/ 65. ينظر: ابن سعد، الطبقات، 3/ 274؛ ابن الجوزي، صفوة الصفوة، مطبعة الاصيل، (دمشق، 1969)، 1/ 280.

ونستطيع ان نلمس من خطبة الخليفة عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) انه اخذ يتحسس عظم المسؤولية وثقلها، كما انه اخذ في الوقت نفسه يتمنى ان يوفق في سياسته بين القوة والشدة التي لازمت طول حياته وبين المرونة واللين اللذين يتطلبهما منصبه الجديد، لذا نجده يدعو الناس الى مشاركته في المسؤولية وينشد من خلال ذلك تحقيق العدالة والمساواة- الديمقراطية- في الحكم. فهو المسؤول الجريء الذي طلب من مواطنيه تبيان نواقصه في ادارة الدولة العربية الاسلامية لكي يستطيع ان يتجاوزها الى ما هو افضل واصلاح للرعية التي شغلت باله كثيراً.

وبعد ان طعن وقبل وفاته لم يكن الخليفة عمر (رضي الله عنه) ليترك شؤون المسلمين بل كعهده دائماً كان دائم التفكير في كل ما هو خير لهم، فكانت مسألة الخلافة من بعده من الامور المهمة وهو يعاني من اثر هذه الطعنة الغادرة. ولعل الخليفة عمر (رضي الله عنه) في هذه الاثناء استحضر

لم تكن الشورى التي وضعها عمر (رضي الله عنه) مطلقة بل انها مزجت بين مبدئين مبدأ الشورى ومبدأ اختيار من هو اكثر قدرة لتحمل هذه المسؤولية، فقد تم اختيار ستة رجال⁽¹⁾ من الصحابة اشتهروا بخدايمتهم الكبيرة واخلاصهم للاسلام وتفانيهم في سبيله وان لكل منهم دوره واهميته لذلك كان موقف عمر (رضي الله عنه) يجمع بين مبدئي الشورى والاختيار المحدد.

ان الخليفة عمر (رضي الله عنه) بهذا العمل اراد ان لا يفرض على المسلمين حكماً وعهداً ورأياً من جهة، ومن جهة اخرى اراد ان تكون الشورى دستوراً للمسلمين، من بعده (رضي الله عنه).

وكانت هذه اول شورى للمسلمين من بعده وذلك لان القران والسنة حثا عليها في مواضع شتى بصيغة الامر كقوله تعالى ﴿فِيمَا رَحِمَهُ مِنَ اللَّهِ لَئِنْ لَمْ يَأْمُرْكَ إِلَّا فَعَلْتَهُ وَلَا تُؤْتِكُ إِلَّا الْفَلْسُفَةَ لَا تَقْضُوا مِنْ حَوْلِكَ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ ﴾⁽²⁾، وقوله ﴿وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ﴾⁽³⁾.

وقد عرض احد اولاده عليه امراً بان يستخلف لو استخلفت، قال من؟ قال: تجتهد فانك لست لهم برب تجتهد، ارايت لو انك بعثت الى قيم ارضك لم

ما حدث للمسلمين يوم السقيفة وما دار بها لذا راي من واجبه ان يختار للمسلمين خليفة او يجعل للخلافة نظاماً خاصاً بها فكانت الشورى في الحكم.

(1) الستة هم، عثمان بن عفان، علي بن ابي طالب، عبدالرحمن بن عوف، طلحة بن عبيد الله، سعد بن ابي وقاص، الزبير بن العوام (رضي الله عنهم وأرضاهم).

(2) سورة ال عمران، الاية 159.

(3) سورة الشورى، الاية 38.

تكن تحب ان تستخلف مكانه حتى يرجع الى الارض؟ قال: بلى، قال: ارايت لو بعثت الى راعي غنمك الم تكن تحب ان يستخلف رجلاً حتى يرجع؟⁽¹⁾، يذكر ابن هشام ان جواب عمر (رضي الله عنه) على هذا ان اترك للناس امرهم فقد تركه نبي الله ﷺ وان استخلف من هو خير مني⁽²⁾.

وعندما اشار عليه رجلاً من الصحابة بان يعهد لابنه عبدالله قال له: قاتلك الله ما اردت الله بهذا⁽³⁾. ويضيف الطبري⁽⁴⁾ عن عمر (رضي الله عنه) قوله ما حسدتها فارغب فيها لاحد من اهل بيتي، ان كان خيراً فقد اصبنا منه، وان كان شراً فشر عنا ال عمر، يحسب ال عمر ان يحاسب منهم رجل واحد ويسال عن امر امة محمد ﷺ، اما لقد جهدت نفسي وحرمت اهلي....

وعلى الرغم من ان الخليفة عمر (رضي الله عنه) ارتأى ان يكون امر الخلافة من بعده لمن بقي من العشرة المبشرة بالجنة والذين توفي رسول الله ﷺ وهو عنهم راض. لم يدخل ضمن المرشحين سعيد بن زيد الذي كان احد العشرة المبشرين وذلك لقربته من عمر (رضي الله عنه)⁽⁵⁾، وحينما اطمأن الفاروق (رضي الله عنه) الى اختياره عدة تدابير لتوفير الاجواء المناسبة لانتخاب خليفة المسلمين ومن هؤلاء الستة ز منها

(1) ابن سعد، الطبقات، 3/ 343.

(2) ابن هشام، السيرة، 4/ 302؛ ابن سعد، الطبقات، ج 3/ 343؛ الطبري، تاريخ، 4/ 228؛ المسعودي، ابي الحسن على بن الحسين (ت 346هـ)، مروج الذهب ومعادن الجوهر، تحقيق: محمد محي الدين، (بيروت، المكتبة الاسلامية، بلا. ت)، 2/ 330.

(3) ابن سعد، الطبقات، 3/ 343.

(4) تاريخ، 4/ 228. ينظر: ابن الاثير، الكامل، 3/ 65.

(5) اليعقوبي، تاريخ، 2/ 150.

حصل ابنه عبدالله مشاوراً ومشيراً لاهل الشورى في مسالتهم لكن ليس له من الامر شي⁽¹⁾. وكذلك فرغهم للتشاور والانتخاب ودعا صهيياً للصلاة بالناس ووضع شروطاً حاسمة لهم يذكر ابن سعد⁽²⁾ فان اجتمعوا على رجل فمن خالفهم فاضربوا راسه. ويذكر ابن قتيبة⁽³⁾ قوله لاهل الشورى ان استقام خمسة منكم وخالف واحد فاضربوا عنقه وان استقام اربعة واختلف اثنان فاضربوا اعناقهما وان استقام ثلاثة واختلفوا في ثلاث فاحتكموا الى عبدالله فلاي الثلاثة قضى فالخليفة منهم وفيهم فان ابى الثلاثة الاخرون فاضربوا اعناقهم، ويقول البلاذري⁽⁴⁾ ان عمر (رضي الله عنه) قال ليتبع الاقل الاكثر فمن خالفكم فاضربوا عنقه، كما انه اصدر قراراً بضرب اعناقهم جميعاً ان لم يتخبوا خليفة لهم خلال ثلاثة ايام⁽⁵⁾.

ان هذه النصوص وغيرها تؤكد ان عمر (رضي الله عنه) كان حريصاً على وحدة المسلمين وعلى الاجماع وانه كان يخشى الفتنة بين المسلمين. وقد اوصى الخليفة عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) الخليفة من بعده ببعض الامور

(1) ابن قتيبة، الامامة، ص 24؛ الطبري، تاريخ، 4 / 229.

(2) الطبقات، 3 / 342. ينظر الطبري، تاريخ، 4 / 299؛ ابن اعثم، الفتوح، 2 / 91.

(3) الامامة والسياسة، ص 24؛ الطبري، تاريخ، 4 / 299؛ ابن عبد ربه، العقد الفريد، 4 / 276، المسعودي، التنبيه والاشراف، صححه وراجعته: عبدالله اسماعيل الصاوي، دار الصاوي للطبع والنشر والتأليف، (مصر، 1938)، ص 252.

(4) احمد بن يحيى بن جابر (ت 279هـ)، انساب الاشراف، تحقيق: الدكتور محمد حميد الله، (القاهرة، دار المعارف، 1959)، 5 / 18.

(5) ابن سعد، الطبقات، 3 / 343؛ اليعقوبي، تاريخ اليعقوبي، 2 / 150.

التي راها بحاجة الى التذكير وهو تقليد سار عليه الخلفاء عند احتضارهم، كما فعل ابو بكر الصديق (رضي الله عنه) معه من قبل، فقد قال: أوصي الخليفة من بعدي بتقوى الله، وأوصيه بالمهاجرين الاولين ان يعرف لهم حقهم وكرامتهم وأوصيه بالانصار الذين تبواوا الدار والايمن من قبل ان يقبل من محسنهم ويتجاوز عن سيئهم، وأوصيه باهل الانصار فانهم ردة الاسلام وغيظ العدو وحياة الاموال ان لا ياخذوا منهم الا فضلهم عن رضى منهم، وأوصيه بالاعراب فانهم اصل العرب ومادة الاسلام، ان ياخذ من حواشي اموالهم فيرد على فقرائهم، وأوصيه بذمة الله وذمة رسوله ﷺ ان يوفي لهم بعدهم وان يقاتل من ورائهم، ولا يكلفوا فوق طاقتهم⁽¹⁾.

اما الوصية السياسية في خلافة عثمان بن عفان (رضي الله عنه) ولعلمه بوجود عناصر تعمل على اثارة الفتن والاضطرابات، وضع تحذيره في كتاب أرسله الى عماله جاء فيه: أما بعد فان الله خلق الخلق فلا يقبل الا بالحق، خذوا الحق واعطوا الحق، ولا تكونوا اول من سلبها، والوفاء الوفاء لا تظلموا، فان الله خصم لمن ظلمهم⁽²⁾. ان هذه الوصية رغم انها تضمنت عبارات موجزة لكنها اكدت على الحق الذي هو من اسمى تعاليم الاسلام لما له اثر في الحياة الدنيا⁽³⁾.

والوصية السياسية في عهد الخليفة الراشدي علي بن ابي طالب (رضي الله عنه) فقد

(1) ينظر: ابن سعد، الطبقات، 3/ 339؛ الجاحظ، البيان والتبيين، 2/ 46؛ الطبري، تاريخ، 4/ 192؛ ابو يوسف، الخراج، ص 14؛ ابو عبيد، القاسم بن سلام (ت 224هـ)، كتاب الاموال، تح: محمد خليل مراس، دار الفكر ط2، (بيروت، 1395هـ - 1975م)، ص 595.

(2) الطبري، التاريخ، 4/ 245.

(3) الفريح، سهام، الوصايا في الادب العربي القديم، (الكويت، 1988)، ص 57.

تكون الاضطرابات التي حدثت في عهده (عليه السلام) وما اكتنف تلك الايام من تمادي الفتنة واستمرارها وتفرق الامة الى شيع وطوائف كل ذلك لم يدع فرصة للخليفة (عليه السلام) ليوصي بالخلافة، على الرغم من ان النصوص تشير على ان المسلمين التفوا حوله فسالوه عما اذا كان ياذن لهم بمبايعة ابنه الحسن (عليه السلام) فما كان من الامام علي (عليه السلام) الا ان يخاطبهم: 'ما امركم ولا انهاكم، انتم ابصر باموركم' (1). ويذكر لنا ابن سعد (2) في هذا الصدد قال الناس للخليفة علي بن ابي طالب (عليه السلام): 'قاستخلف علينا، قال: لا ولكن اترككم الى ما ترككم اليه رسول الله ﷺ، قالوا: فما تقول لربك اذا اتيت؟ قال: اقول اللهم تركتك فيهم، فان شئت اصلحتهم، وان شئت افسدتهم'.

لكن مع ان الخليفة علي (عليه السلام) لم يبت في امر الخلافة ويوصى بها، لكن هناك توصيات سياسية قد وجهها الخليفة (عليه السلام) الى ابنائه فاوصاهما قائلاً: 'أوصيكما بتقوى الله، ولا تبغيا الدنيا وان بغتكما، ولا تبكيا على شيء زوى عنكم، وقولا الحق، وارضا اليتيم، واصنعا للآخرة، وكونا للظالم خصيما، وللمظلوم ناصرا، واعملا بما في كتاب الله ولا تأخذكما في الله لومة لائم' (3).

(1) الطبري، تاريخ، 5/ 146-147؛ ابن الاثير، الكامل، 4/ 55؛ ابن كثير، ابو الفداء الدمشقي (ت774هـ)، البداية والنهاية، تح: احمد ابو ملح و اخرون، دار الكتب العلمية، ط4، (بيروت، 1988)، 7/ 327.

(2) الطبقات الكبرى، 3/ 34.

(3) ابن ابي الحديد، عز الدين ابي عامر المدائني (ت656هـ)، شرح نهم البلاغة، دار الكتب العربية الكبرى، (مصر، بلا. ت)، 1/ 44؛ النويري، شهاب الدين احمد بن عبد الوهاب (ت733هـ)، نهاية الارب في فنون الادب، تح: محمد رفعت فتح الله، المكتبة العربية، (القاهرة، 1975)، 20/ 733.

ويشير ابن الاثير⁽¹⁾ أن الامام علي (عليه السلام) خاطب ابنه محمد بن الحنفية قائلاً: هل حفظت ما اوصيت به اخويك؟ قال نعم. قال: فاني اوصيك بمثله، واوصيك بتوقير اخويك، العظيم حقهما عليك وتزين امرهما، ولا تقطع امر دونهما، ويبدو ان الامام علي (عليه السلام) اراد بوصيته ان يضيف لولده محمد امورا اخرى اكثر مما ورد في وصيته الى الحسن والحسين (رضي الله عنهما).

سادساً: الوصية السياسية في العصر الاموي:

الوصية السياسية في العصر الاموي حديث ذو مديات شاسعة لا يمكن ان يدرك في سطور قليلة لذا ارتأيت ان ابرز اهم مميزات الوصية فيه، ذاكرا نماذج او فقرات من وصايا الخلفاء مما يعزز هذه الفكرة حول الوصية في هذا العصر، عصر جديد تبدلت فيه مفاهيم واحوال الحكم، فتشعبت النظرة واختلفت وباتت تنطلي الى امور جديدة لم تكن موجودة في السابق، فصارت السلطة تتمثل في شخص واحد، كذلك ظهور مبدا الوراثة في انتقال السلطة. لكن مبدا الوراثة هذا لم يكن المبدأ الوحيد الذي تحكم في وصول هذا الخليفة او ذاك الى الحكم، بمعنى ان ليس جميع خلفاء بني امية وصلوا الى الحكم عن طريق وصية الخليفة الاب الى ابنه⁽²⁾، وعليه فان ماتقدم يرشدنا بان الحكم قد تغير وبما ان الوصية السياسية مرتبطة ارتباطاً وثيقاً بالحكم فمن الاولى ان تتغير هي ايضا، فان مفاهيمها وافكارها قد تغيرت تبعاً للمنهج والطريقة الجديدة الذي يقود بها

(1) الكامل، 3/ 196.

(2) لمزيد من التفاصيل ينظر: الدوري، عبد العزيز، النظم الاسلامية، دار الكتب للطباعة، (بغداد، 1988)، ص 40 وما بعدها.

الخليفة دفة الحكم، او وفقا لوجهة نظره السياسية مع الاخذ بنظر الاعتبار الظروف المحيطة بها.

فالخليفة معاوية وصل الى الحكم عن طريق القوة والدهاء في ظل اجواء غير طبيعية وبعد حروب اهلية دامية، وهو الذي رسخ مبدا الوراثة في الحكم بوصيته لابنه الذي لم يالفه المسلمون من قبل واذا ما علمنا ان الموصى له لم يكن تلك الشخصية التي بمقدورها ملء الفراغ السياسي الذي يتركه غياب معاوية عن السلطة⁽¹⁾، على اية حال كان من الضروري ان تبقى سياسة القوة ماثلة امام عين معاوية وهو يوصي خلفه، ولهذا الاسباب مجتمعة اتسمت وصية معاوية الاخيرة لابنه يزيد بالقوة والحزم اذ قال: يا بني اني كفيتك الرحلة والترحال، ووطأت لك الاشياء، وذلت لك الاعداء، واخضعت لك اعناق العرب، واني لا تخوف عليك ان ينازعك في هذا الامر الذي اسندت لك الا اربعة نفر من قريش: الحسين بن علي، وعبدالله بن عمر، وعبدالله بن الزبير، وعبد الرحمن بن ابي بكر، فاما عبدالله بن عمر فرجل قد وقذته العبادة واذا لم يبق احد غيره بايعك. واما الحسين فان اهل العراق لن يدعوه حتى يخرجوه، فان خرج عليك فظفرت به فاصفح عنه، فان له رحما وحقا عظيما، واما ابن ابي بكر فليست له همة الا في النساء واللهو، فان راى اصحابه صنعوا شيئا صنع مثلهم، واما الذي يحشم جثوم الاسد ويراوغك مراوغة الثعلب فاذا امكته فرصة وثب فابن الزبير، فان هو فعلها بك فقدرت عليه فقطعه اربا اربا⁽²⁾ وتشير الروايات ان يزيد كان

(1) بيضون، ابراهيم، ملامح التيارات السياسية في القرن الاول الهجري، (بيروت، 1979)، ص 149.

(2) اورد الطبري روايتين الاولى لم يذكر رأي معاوية بالامصار العربية كالحجاز والعراق =

غائبا فاذا بمعاوية ابن ابي سفيان يرسل على الضحاك بن قيس الفهري، كان صاحب شرطته فاوصاه ان يبلغ ابنه وصيته التي تقول: انظر اهل الحجاز فانهم اهلك، فاكرم من قدم عليك منهم، وتعاهد من غاب، وانظر اهل العراق، فان سألوك ان تعزل كل يوم عاملا فافعل، فان عزل عامل احب الي من ان تشهر عليك مائة الف سيف، وانظر اهل الشام، فليكونوا بطانتك وعيبتك، فان رأبك شيء من عدوك فانتصر بهم، فاذا اصبتهم فاردد اهل الشام الى بلادهم⁽¹⁾.

توفي معاوية سنة ستين للهجرة وتسلم يزيد مهام السلطة، ولم يترك يزيد بن معاوية وصية لابنه الذي عهد اليه بالخلافة من بعده، ولا لابناء الاسرة الاموية ولا للامة الاسلامية، ويبدو انه لم يكن يرى ان الموت سيدهم وهو لم يزل بعد في سن الشباب، ومن ثم فانه لم يلتفت الى هذه الناحية كما التفت اليها ابوه معاوية من قبل. او انه لم يجد شيئا يقوله في وصيته، فهو مجرد من التجارب والخبرات التي يتحتم عليه ان يبرزها للاجيال اللاحقة، كما ان رصيده في الرؤى السياسية لا يستاهل اي نوع من التسجيل.

على اية حال فانه بموت يزيد بن معاوية في منتصف شهر ربيع الاول سنة 64هـ يمكن القول بأن دولة الفرع السفيفاني قد سقطت او انتهت. فقد تولى

والشام، وذكر رأيه بعبد الرحمن بن ابي بكر، ونجده في الرواية الثانية، يذكر الامصار العربية دون ذكر عبد الرحمن بن ابي بكر، وقد وحدهما ابن الاثير.

تاريخ الملوك، 5/ 322-323؛ الكامل، 4/ 6. ينظر: ابن الجوزي، المنتظم في اخبار الملوك والامم، حققه وقدم له: الاستاذ الدكتور سهيل زكار، دار الفكر للطباعة، (بيروت، 1995)، 4/ 1491

(1) المصدر نفسه، 4/ 1491-1492.

الخلافة بعده وبعهد منه ابنه معاوية الذي كان له من العمر انذاك حوالي عشرين سنة. ولم يعمر معاوية الحفيد في منصبه سوى مدة وجيزة ارتفع بها البعض الى ثلاثة اشهر ونزل بها اخرون الى عشرين يوماً⁽¹⁾. ومات معاوية الحفيد دون ان يعهد بالخلافة الى احد. بل يذكر عنه انه قال بخصوص هذا الموضوع⁽²⁾:

.....' اما بعد فاني ضعفت عن امركم فابتغيت لكم مثل عمر بن الخطاب حين استخلفه ابو بكر فلم اجده. فابتغيت ستة مثل ستة الشورى فلم اجدهم. فانتم اولى بامركم فاختراروا له من احببتم.'

وفي منتصف شهر ذي القعدة من السنة نفسها. اخذت تظهر بوادر تحول في مسار التاريخ الاسلامي. وكانت الخطوة الاولى في هذا التحول بيعة انصار الدولة الاموية لمروان بن الحكم بالخلافة. وهذه البيعة تعد بداية تأسيس دولة الفرع المرواني. وقد سجل التاريخ لمروان انه استعمل ابنه عبد العزيز على مصر. وقال له موصيا. حين ودعه⁽³⁾:

ارسل حكيماً ولا توصه. اي بني انظر الى عما لك فان كان لهم عندك حق غدوة فلا تؤخره الي عشية. وان كان لهم عشية فلا تؤخره الى غدوة. واعطهم حقوقهم عند محلها. تستوجب الطاعة منهم. واياك ان يظهر لرعتك منك كذب. فانهم ان ظهر لهم منك كذب لم يصدقوك في الحق. واستشر جلساءك واهل العلم. فان لم يستين لك فاكتب الي ياتك رايي فيه ان شاء الله تعالى. وان كان

(1) الذهبي، شمس الدين محمد بن احمد بن عثمان (ت748هـ)، سير اعلام النبلاء، تح: صلاح الدين المنجد، (القاهرة، 1955)، 4/139.

(2) ابن الاثير، 4/130. انظر: ابن كثير، البداية والنهاية، 8/237-238.

(3) ابن عبد ربه. العقد الفريد، 1/49.

بك غضب على احد من رعيتك فلا تؤاخذه به عند سورة الغضب واحبس عنه عقوبتك حتى يسكن غضبك، ثم يكون منك ما يكون وانت ساكن الغضب منطفىء الجمرة. فان اول من جعل السجن كان حليما ذا اناة. ثم انظر الى اهل الحسب والدين فليكونوا اصحابك وجلساءك. ثم اعرف منازلهم منك على غيرهم. على غير استرسال ولا انقباض. اقول هذا واستخلف الله عليك.

خلف مروان بن الحكم بالخلافة ابنه عبد الملك بعهد منه الذي يراه الدارسون بحق مؤسس الدولة مروانية، او المؤسس الثاني للدولة الاموية.

في اطار الزاوية التي نحن بصدد دراستها يبدو ان عبد الملك كان يعمد الى محاكاة او تقليد معاوية في كثير من الامور، فقد سجل التاريخ لعبد الملك افتتاحية ووصية او مجموعة من الوصايا. وهذا امر طبيعي، ولكن الذي يستلفت الانتباه ان عبد الملك على ما يبدو اراد ان يحاكي معاوية في كثير من الجزئيات ذات العلاقة بالافتتاحية. فقد وقت معاوية افتتاحيته بعد مدة من انفراده بالخلافة وكذلك فعل عبد الملك، والقي معاوية خطبته الافتتاحية على المنبر في المسجد النبوي. وكذلك فعل عبد الملك. وجاء القاء معاوية لافتتاحيته عقب ادائه لفريضة الحج. والشئ نفسه حدث مع عبد الملك بن مروان.

القي عبد الملك خطبته الافتتاحية عقب موسم حج سنة 75هـ. وفيها قال بعد حمد الله والثناء عليه⁽¹⁾:

أما بعد فانه كان من قبلي من الخلفاء ياكلون المال ويوكلون. واني والله لا اداوي ادواء هذه الامة الا بالسيف. ولست بالخليفة المستضعف- يعني عثمان- ولا الخليفة المداهن- يعني معاوية- ولا الخليفة المافون- يعني يزيد بن معاوية.

(1) ابن كثير، البداية والنهاية، 64/9.

ايها الناس انا نتحمل منكم كل الغرمة ما لم يكن عقد راية او وثوب على منبر، هذا عمرو بن سعيد- الاشدق- حقه، قرابته وابنه، قال برأسه هكذا فقلنا بسيفنا هكذا، وان الجامعة التي خلعها من عنقه عندي، وقد اعطيت الله عهداً ان لا اضعها في راس احد الا اخرجها الصعداء.

وفيها يقول ايضاً⁽¹⁾: ألا واني لا اداوي هذه الامة الا بالسيف حتى تستقيم لي قناتكم، وانكم تحفظوننا اعمال المهاجرين الاولين ولا تعملون مثل اعمالهم، وانكم تامروننا بتقوى الله وتنسون ذلك من انفسكم، والله لا يامرني احد بتقوى الله بعد مقامي هذا الا ضربت عنقه.

هذا هو الجو العام الذي القيت فيه هذه الخطبة. وبالتالي فان الوعيد والتهديد هما العنصران البارزان فيها.

وسجل التاريخ لعبد الملك انه قبيل وفاته تحدث بمجموعة من الاقوال تبدو للوهلة الاولى وكأنها وصايا متعددة، على حين ان المتمعن فيها يرجح انها وصية واحدة شاملة ضمت العديد من الوصايا الجزئية، ومصادرها التاريخية⁽²⁾، تحدثنا عن هذه الوصية فنقلت لنا ان عبد الملك نظر الى الوليد وهو يكي عليه عند راسه فقال: يا هذا احنن الحمامة، اذا انا مت فشمّر واتزر، والبس جلد نمر،

(1) هذا النص منقول من ابن الاثير، الكامل، 4/ 391-392.

(2) خليفة بن خياط، تاريخ خليفة، 1/ 270-271؛ ابن اعثم الكوفي، كتاب الفتوح، 7/ 201-202؛ ابن الاثير، الكامل، 4/ 517-518؛ ابن خلدون، عبدالرحمن بن محمد (ت 808هـ)، كتاب العبر وديوان المبتدا والخبر في ايام العرب والعجم والبربر ومن عاصرهم من ذوي السلطان الاكبر، المعروف بتاريخ ابن خلدون، مؤسسة جمال للطباعة والنشر، (بيروت، 1979)، 3/ 127-128؛ ابن كثير، البداية والنهاية، 9/ ص 67.

وضع سيفك على عاتقك، فمن أبدى ذات نفسه لك فاضرب عنقه، ومن سكت مات بدائه.

ثم اقبل عبد الملك بزم الدنيا فقال: أن تطويلك لقصير، وإن كثير لك قليل وإن كنا فيك لفي غرور. ثم اقبل على جميع ولده فقال: أوصيكم بتقوى الله فإنها عصمة باقية وجنة واقية، فالتقوى خير زاد، وأفضل في المعاد، وهي حصن كهف. وليعطف الكبير منكم على الصغير، وليعرف الصغير حق الكبير، مع سلامة الصدور، والاختذ بحميل الأمور، وإياكم والبغي والتحاسد فهما هلك الملوك الماضون وذوو العز المكين. يا بني أخوكم مسلمة نابكم الذي تفترون عنه، ومجنكم الذي تستجنون به، اصدروا عن رايه، واکرموا الحجاج فإنه وطأ لكم هذا الأمر⁽¹⁾، وكونوا اولاداً ابراراً وفي الحروب احراراً وللمعروف مناراً.

وَضَعُوا مَعْرُوفَكُمْ عِنْد ذَوِي الْاِحْسَابِ، فَانْهَمِ اصْوْنَ لَهُ وَاشْكُرْ لِمَا يُوْتِيْهِمْ مِنْهُ، وَتَمَغَّدُوا اَهْلَ الذَّنُوبِ فَاِنْ اسْتَقَالُوا فَاقْبِلُوا وَإِنْ عَادُوا فَانْتَقِمُوا⁽²⁾.

من النص السابق يتضح لنا ان وصية عبد الملك في ايامه الاخيرة تتكون، بالنظر الى من وجهت اليهم، من جزءين اساسيين، الجزء الاول موجه الى ابنه وولي عهده الوليد سياسي محض فيبدو انه كان متخوفاً من وقوع ثورات

(1) نص هذه الجزئية لدى ابن اعثم كالتالي: وانظروا ابني مسلمة حفظه الله اذا قدم من ارض الروم، فاعرفوا له حق الجهاد في سبيل الله وكذلك فاعرفوا لآخي محمد بن مروان حقه وسنه، واکرموا الحجاج بين يوسف فإنه وطأ لكم البلاد، واذل لكم العباد، وعقد لكم القناطر وداس لكم رقاب العرب.

(2) هذه الفقرة من الوصية منقولة عن ابن الاثير، الكامل، 4/ 518.

وحركات تمرد ضد الوليد، والجزء الثاني موجه الى اولاده جميعا وعلى قسمين ديني خالص وسياسي بواجهة اجتماعية.

توفي عبد الملك في منتصف شوال سنة 86هـ وحل محله في الخلافة ابنه وولي عهده الوليد، وكان انذاك قد ناهز الرابعة والثلاثين، وقد سجل له التاريخ انه استهل عهده بافتاحية عدد فيها اهم مناقب ابيه عبد الملك، ثم اشار بايجاز شديد الى السياسة التي سيسير عليها، وهي سياسة العنف ضد الخارجين على الطاعة والمنشقين على الجماعة.

قال الوليد في افتتاحيته بعد ان حمد الله واثنى عليه⁽¹⁾:

أيها الناس، انه لما اخر الله، ولا مؤخر لما قدم الله، وقد كان من مضاء الله وسابق علمه، وما كتب على انبيائه وحمله عرشه الموت، وقد صار الى منازل الابرار ولي هذه الامة بالذي يحق عليه الله من الشدة على المريب واللين لاهل الحق والفضل، واقامة ما اقام الله من منار الاسلام واعلامه من حج هذا البيت وغزو هذه الثغور وشن هذه الغارة على اعداء الله. فلم يكن عاجزاً ولا مفرطاً. ايها الناس عليكم بالطاعة ولزوم الجماعة فان الشيطان مع الفرد. ايها الناس من ابدى لنا ذات نفسه ضربنا الذي عيناه، ومن سكت مات بدائه.

نجد ان الوليد قد سار بالدولة في نفس المسار الذي رسمه لها ابوه، وانه بدأ من حيث انتهى عبد الملك، وبالتالي كانت انجازاته الرائعة في الميدانين الداخلي

(1) الطبري، تاريخ الرسل والملوك، 8/ 14. وقد اورد افتتاحية الوليد كل من اليعقوبي، تاريخ اليعقوبي، 2/ 283؛ المسعودي، مروج الذهب، 3/ 170. وابن الاثير، الكامل، 4/ 522. وابن خلدون، العبر، 3/ 129.

والخارجي، ويكفي ان نعرف ان جيوش الوليد قد وصلت في فتوحاتها الى
اواسط اسيا في الشمال الشرقي، والى قلب القارة الهندية في الجنوب الشرقي،
والى مداخل جبال البرانس في القارة الاوربية، كل هذا تحقق في عهد الوليد على
الرغم من ان خلافته تجاوزت تسعة اعوام وعدة شهور.

توفي الوليد بن عبد الملك يوم السبت منتصف ربيع الاول، سنة 96هـ،
بعد ان امضى في الخلافة حوالي تسعة اعوام وخمسة شهور، وكان عند وفاته في
حوالي الخمسين من العمر⁽¹⁾. وتولى الخلافة بعده بعهد من عبد الملك اخوه
سليمان. وقد افتتح الخليفة الجديد عهده بان صعد المنبر فحمد الله تعالى واثنى
عليه وصلى على رسوله، ثم قال⁽²⁾:

الحمد لله الذي ما شاء صنع، وما شاء اعطى، وما شاء منع، وما شاء رفع،
وما شاء وضع. ايها الناس، ان الدنيا دار غرور وباطل وزينة وتقلب باهلها،
تضحك باكيها وتبكي ضاحكها، وتخيف امنها وتؤمن خائفها، وتثري فقيرها
وتفقر مشريها، ميالة باهلها. عباد الله، اتخذوا كتاب الله اماما وارضوا به حكما،
واجعلوه لكم هاديا ودليلا، فانه ناسخ ما قبله ولا ينسخه ما بعده، واعلموا عباد
الله انه ينفي عنكم كيد الشيطان ومطامعه، كما يجلو ضوء الشمس الصبح اذا
اسفر وادبار الليل اذا عسعس.

وقد برزت النزعة الدينية لدى سليمان كاقوى ما يكون في الوصية التي

(1) خليفة بن خياط، تاريخ، 1/ 313-314؛ الذهبي، سير اعلام النبلاء 4/ 348.

(2) المسعودي، مروج الذهب، 3/ 174. وتوجد هذه الافتاحية ايضا لدى ابن كثير، البداية
والنهاية، 9/ 179.

تركها عند وفاته، فقد سجل التاريخ له انه ترك وصية مكتوبة⁽¹⁾، وهي وصية مطولة ومما جاء فيها:

... وان ولي عهدي فيكم، وصاحب امري بعد موتي في جندي ورعيتي وخاصتي وعامتي، وكل من استخلفني الله عليه واسترعاني النظر في الرجل الصالح عمر بن عبد العزيز، ابن عمي، لما بلوت من باطن امره وظاهره، ورجوت الله بذلك، واردت رضاه ورحمته ان شاء الله، ثم ليزيد بن عبد الملك من بعده، فاني ما رايت منه الا خيراً، ولا اطلعت له على مكروه. وصغار ولدي وكبارهم الى عمر، اذ رجوت الا يألوهم رشداً وصلاحاً والله خليفتي عليهم وعلى جماعة المؤمنين والمسلمين وهو ارحم الراحمين، واقرا عليكم السلام ورحمة الله، ومن ابى عهدي هذا وخالف امري فالسيف ن ورجوت الا يخالفه احد، ومن خالفه فهو ضال مضل يستعيب فان اعتب والا فالسيف والله المستعان. ولا حول ولا قوة الا بالله القديم الاحسان.

والتعليق الختامي على سليمان يمكن اجماله في القول: بان هذا الخليفة يقدم نموذجاً طيباً للالتقاء التام بين البداية والنهاية، وايضاً للتجانس الكامل بين الاقوال والاعمال، فسليمان في افتتاحيته هو سليمان في وصيته، مجموعة من

(1) ابن قتيبة. الامامة والسياسة، 2/ 80؛ الفلقشندي، صبح الاعشى 9/ 360.

ويوجد لدى ابن خلدون، العبر، 3/ 74. وصية موجزة نصها بسم الله الرحمن الرحيم، هذا كتاب من عبدالله سليمان امير المؤمنين لعمر بن عبد العزيز، اني قد وليتك الخلافة بعدي، ومن بعدك يزيد بن عبد الملك. فاسمعوا واطيعوا. واتقوا الله ولا تختلفوا فيطمع فيكم.

القيم الدينية البعيدة عن الرياء والمخادعة، وسليمان في حكمه وإدارته هو سليمان كما عبرت عنه كلمات افتتاحيته وإيضاً مضمون وصيته.

في صفر سنة 99هـ توفي سليمان بن عبد الملك بعد خلافة استمرت حوالي أربعة وثلاثين شهراً، وخلفه بعهد منه ابن عمه عمر بن عبد العزيز، فقد سجل التاريخ لعمر بن عبد العزيز أنه القى خطبة افتتاحية عقب البيعة الخاصة، وقد قال في هذه الخطبة بعد حمد الله والثناء عليه⁽¹⁾:

أيها الناس اني لست بفارض ولكني منفذ، ولست بمبتدع ولكني متبع، وان من حولكم من الامصار ان اطاعوا كما اطعتم فانا واليكم، وان ابوا فلست لكم بوال.

ومما قاله عمر بن عبد العزيز في افتتاحيته هذه⁽²⁾: أن الهارب من الامام الظالم ليس بعاص، ولكن الامام هو العاصي، لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق.

هذه هي الاولى التي القاها عمر على الارجح عقب البيعة الخاصة، اما الافتتاحية التي القاها عقب البيعة العامة فقد قال فيها، كما يذكر ابن الاثير⁽³⁾:

أيها الناس من صحبنا فليصحبنا بخمس والا فلا يقربنا، يرفع الينا حاجة

(1) ابن خلدون، العبر، 3/ 74. وتوجد هذه الفقرة لدى المسعودي، مروج الذهب، 3/ 185. مع شيء من الحذف والاضافة. ويوجد هذا النص عند ابن كثير، البداية والنهاية، 9/ 199.

(2) المسعودي، مروج الذهب، 3/ 185.

(3) الكامل في التاريخ، 5/ 63، وانظر أيضاً ابن كثير، البداية والنهاية، 9/ 198.

من لا يستطيع رفعها، ويعيننا على الخير بجهده، ويدلنا من الخير على ما نهتدي اليه، ولا يغتابن احداً، ولا يعترض فيما لا يعنيه.

وحفظ التاريخ لعمر بن عبد العزيز وصيتين، الاولى وصية خاصة وجهها عمر بن عبد العزيز الى يزيد بن عبد الملك. ولي عهده والخليفة من بعده. والثانية وصية عامة خاطب فيها المسلمين عامة. وقد اتخذت الوصية الخاصة شكل رسالة وجهها عمر الى ولي عهده يزيد. على حين اتخذت وصيته العامة شكل خطبة كانت اخر ما خاطب به عمر المسلمين عامة من على منبر الجامع الاموي بدمشق، والمصادر بين ايدينا لا تشير الى الترتيب الزمني بين الوصيتين، ولكن من الممكن القول بان الوصية الخاصة، والتي يبدو انه كتبها وهو في مرضه الاخير، جاءت تالية للوصية العامة.

مهما يكن من امر ن ففي الوصية الخاصة قال عمر بن عبد العزيز⁽¹⁾:

أما بعد، فاني كتبت اليك وانا دنف من وجعي، وقد علمت اني مستول عما وليت، يحاسبني عليك ملك الدنيا والاخرة. ولست استطيع ان اخفي عليه عملي شيئاً..... فان يرض عني الرحيم فقد افلحت ونجوت من الهوان الطويل، وان سخط علي فيا ويح نفسي الام اصير؟ اسال الله الذي لا اله الا هو ان يجيرني من النار برحمته وان يمن علي برضوانه والجنة. وعليك بتقوى الله، والرعية، فانك لن تبقى بعدي الا قليلاً حتى تلحق باللطيف الخبير والسلام.

(1) ابن الجوزي، سيرة ومناقب عمر بن عبد العزيز، تح: السيد الجميلي، مكتبة الهلال، (القاهرة، 1985) ص 277. وتوجد وصية موجزة لدى كل من ابن الاثير، الكامل، 67/5؛ ابن خلدون، العبر، 3/199.

اما الوصية العامة، او اخر خطبة خطبها عمر بن عبد العزيز، فقد قال فيها بعد حمد الله والثناء عليه⁽¹⁾: أما بعد، فانكم لم تخلقوا عبثاً، ولم تتركوا سدى، وان لكم معاداً ينزل الله فيه للحكم فيكم والفصل بينكم، فخاب وخسر من خرج من رحمة الله تعالى وحرّم جنة عرضها السماوات والارض.

الم تعلموا انه لا يامن غداً الا من حذر اليوم الاخر وخافه، وباع فانيا بياق، وناظدا بما لا نفاذ له. وقليلاً بكثير، وخوفاً بامان. الا ترون انكم في اسلاب الهالكين وسيكون من بعدكم للباقيين، كذلك حتى ترد الى خير الوارثين. ثم انكم في كل يوم تشيعون غادياً ورائحاً الى الله لا يرجع، قد قضى نجه حتى تغيبوه في صدى الارض، في بطن صدى غير موسد ولا ممهد، قد فارق الاحباب، وواجه التراب والحساب. فهو مرتهن بعمله غني عما ترك فقير لما قدم، فاتقوا الله قبل القضاء، وراقبوه قبل نزول الموت بكم.

وكما هو واضح فان وصيتي عمر بن عبد العزيز تحملان صبغة دينية قوية، اذ انهما تركزان على العلاقة بين الانسان وربه، والثواب والعقاب، وهذه الصبغة تتفق تمام الاتفاق مع شخصية عمر بن عبد العزيز، وهي الشخصية التي برزت بوضوح ايضاً في افتتاحيته اللتين تحدثنا عنهما سلفاً.

سابعاً: فتح الاندلس سنة 92هـ واول الوصايا والتوجيهات.

لابد من الاشارة الى اهم الوصايا والتوجيهات التي رافقت افتتاح الاندلس التي فتحت في عهد الخليفة الوليد بن عبد الملك، فصارت احدى ولايات الدولة

(1) ابن كثير، البداية والنهاية، 9/ 199.

العربية الاسلامية، قبل الخوض في تفاصيل الوصايا والتوجيهات في عصري الامارة والخلافة الذي استمر فيها حكم بني امية في الاندلس بعد سقوط خلافتهم في المشرق على يد العباسيين.

فبعد ان صفا شمالي افريقية بكامله لحكم المسلمين، بدأ موسى بن نصير يتطلع الى فتح الاندلس، وكان الوليد بن عبد الملك قد اصبح خليفة دمشق مكان والده عبد الملك بن مروان، فارسل موسى يستشير بالامر ويهون عليه العملية، وان البحر الفاصل بين الاندلس والمغرب الاقصى انما هو خليج يبين ماوراءه، ولكن الوليد اصر على ضرورة الحذر، وانه لا بد من اختبار هذا الخليج بالسرايا قبل اقتحامه واكد بقوله خضها بالسرايا حتى ترى، وتختبر شأنها، ولا تغرر بالمسلمين في بحر شديد الاهوال⁽¹⁾. وجواب موسى بن نصير الخليفة الاموي الوليد بن عبد الملك بانه ليس ببحر متسع، وانما هو خليج يبين ماوراءه⁽²⁾، وبادر الخليفة الى الرد وان كان فلا بد من اختباره بالسرايا قبل اقتحامه⁽³⁾.

ولقد تم الامر كما رسم الخليفة الوليد وخطط للعملية بعد درسها واختبار البلاد المزمع فتحها اذ يشير ابن قتيبة⁽⁴⁾ الى ان موسى بن نصير يامر مولاه طارق بن زياد بان يتم السفن بقوله أتمها سبعا ثم سر بها الى شاطئ البحر، واستعد

(1) المقرئ، شهاب الدين احمد بن محمد التلمساني (ت 1041هـ)، نفخ الطيب من غصن الاندلس الرطيب، تحقيق د. احسان عباس، دار صادر (بيروت 1388هـ-1968)، 237/1.

(2) ابن الاثير، الكامل في التاريخ، 4/122.

(3) المقرئ، نفخ الطيب، 237/1.

(4) الامامة والسياسة، 2/115-116.

لشحنها... وُوالَت الاحداث وذلك بان فتحت الاندلس مما حدا بموسى بن نصير ان يورد رسالة الى الخليفة ييسره بالفتح اذ قال: أنها ليست كالفتوح يا امير المؤمنين، ولكنه الحشر⁽¹⁾.

وتشير النصوص ان طارق بن زياد تلا خطبة تعد من اول الخطب والتوجيهات والوصايا للعرب المسلمين الفاتحين للاندرلس بقوله: قام في اصحابه، فحمد الله سبحانه وتعالى واثنى عليه بما هو امله، ثم حث المسلمين على الجهاد ورغبهم في الشهادة ثم قال: ايها الناس، اين المفر؟ البحر من ورائكم والعدو امامكم وليس لكم والله الا الصدق والصبر، واعلموا انكم في هذه الجزيرة اضيع من الايتام في مادبة اللثام، وقد استقبلكم عدوكم بجيشه واسلحته، واقواته موفورة، وانتم لا وزر لكم الا سيوفكم، ولا اقوات لكم الا ما تستخلصونه من ايدي عدوكم، وان امتدت لكم الايام على افتقاركم ولم تنجزوا لكم امرا ذهبت ريحكم، وتقوضت القلوب من رعبها منكم الجراة عليكم، فادفعوا عن انفسكم خذلان هذه العاقبة من امركم بمناجزة هذه الطاغية، فقد القت به اليكم مدينته الحصينة، وان انتهاز الفرصة فيه لممكن ان سمحتم لانفسكم بالموت، واني لم احذركم امرا انا عنه بنجوة، ولا حملتكم على خطة ارخص متاع فيها النفوس الا وانا ابدا بنفسي، واعلموا انكم صيرتم على الاشق قليلا استمتعتم بالارفة الالذ طويلا، فلا ترغبوا بانفسكم عن نفسي، فما حظكم فيه باوفى من حظي...⁽²⁾.

(1) الامامة والسياسة، 2 / 123.

(2) المقرئ، نفح، 1 / 240-241. ينظر: ابن خلكان، شمس الدين ابو العباس احمد بن محمد (ت 681هـ)، وفيات الاعيان، تح: محي الدين عبد الحميد، (بيروت، 1978)، 5 / 321-322 يكاد يكون مطابقا للنص اعلاه. كما اورد الخطبة: ابن حبيب، عبد الملك =

ويمكن ايراد الاستنتاجات التاريخية التي ظهرت في الخطبة⁽¹⁾، براعة القائد طارق باللغة العربية على الرغم من كونه بربريا، حث المقاتلين على مواصلة الجهاد حتى الاستشهاد في سبيل الله. والتوصية والتأكيد على المقاتلين بالحدز واليقظة والاستعداد لمقاتلة العدو. واغراء جنده بالخيرات الغزيرة والنساء الجميلات في بلاد الاندلس. ورغبتهم بالشهادة والجنة واكد عليهم بالصدق والصبر في القتال. وحذرهم من كثرة جيش العدو الكافر ووفرة اقواته وذخيرته. واعلمهم بثقة الخلافة الاموية بزعامة الوليد بن عبد الملك وحسن اختياره لهم وثقته بهم. واجبرهم على قتل الملك الاسباني لذريق حتى لو استشهد القائد طارق في المعركة.

(ت238هـ)، افتتاح الاندلس، تح: محمود علي مكّي، مجلة المعهد المصري للدراسات الاسلامية في مدريد، العدد 1-2 (مدريد، 1957)، ص222 ذكرها باختصار. وانظر: ابن هذيل الغرناطي، تحفة الانفس وشعار سكان الاندلس، مصور لويس مرسى، (باريس، 1932)، ص70-71 مقارب لنص ابن حبيب، وعند ابن قتيبة، الامامة والسياسة، 2/ 117-118 فيه اختلافا واقصر؛ ابن القوطية، ابو بكر محمد بن عمر القرطبي (ت367هـ)، تاريخ افتتاح الاندلس، تح: عبد الله انيس الطباع، دار النشر للجامعيين، (بيروت، 1957)، ص138-139.

(1) شكك بعض الباحثين المحدثين من الخطبة فضلا عن قيام طارق بحرق السفن. للتفاصيل حول هذه الشكوك ينظر: عنان، محمد عبدالله، دولة الاسلام في الاندلس، (القاهرة، 1969)، 1/ 46-49؛ العبادي، احمد مختار، في تاريخ المغرب والاندلس، مؤسسة شباب الجامعة، (الاسكندرية، 1982)، ص63-68؛ بدر، احمد، دراسات في تاريخ الاندلس وحضارتها، (دمشق، 1972)، ص21-23؛ الحجى، عبد الرحمن علي، التاريخ الاندلسي، دار القلم، (دمشق، 1976)، ص57-62.

الفصل الثاني

الوصايا والتوجيهات السياسية

والعسكرية للامراء في الاندلس

الفصل الثاني

الوصايا والتوجيهات السياسية والعسكرية للامراء في الاندلس

تمهيد: قيام الامارة الاموية في الاندلس

كان لنجاح الثورة العباسية سنة 132هـ/750م، ودخول قواتها وسيطرتها على الشام، كانت ايذاناً بانتهاء الحكم الاموي في المشرق، اذ لم يكتف العباسيون بما حققوه من انتصار على الحكم الاموي بل اخذوا يتعقبون فلول بني امية، والقاء القبض على بعضهم، والتنكيل بالبعض الاخر بمتهى العنف والتعسف والقسوة⁽¹⁾. الامر الذي دفع بكثير من ابناء بني امية من الهرب خارج الشام، ومن بين هؤلاء الناجين عبدالرحمن بن معاوية احد احفاد هشام بن عبدالملك الذي توجه نحو شمال افريقيا ومنه كان عبوره الى الاندلس⁽²⁾.

(1) ينظر: المسعودي، مروج الذهب، 3/ 236؛ ابو الفداء، عماد الدين اسماعيل بن محمد بن عمر، المختصر في اخبار البشر، المطبعة الحسينية، مصر، (القاهرة، 1325هـ)، 2/ 2؛ فوزي، فاروق عمر، العباسيون الاوائل، دار الارشاد، بيروت، (1390هـ/ 1970م)، 1/ 323؛ الجومرد، عبدالجبار، هارون الرشيد، دراسة تاريخية اجتماعية سياسية، مطبعة دار الكتب، (بيروت، 1956)، 2/ 30.

(2) ابن عذاري، البيان المغرب، 1/ 60؛ ابن الخطيب، اعمال الاعلام، ص7؛ ابن خلدون، العبر، 4/ 121؛ المقرئ، نفح الطيب، 4/ 54؛ ابن العماد الحنبلي، ابو الفلاح عبدالحق، شذرات الذهب في اخبار من ذهب، المكتب التجاري للطباعة والنشر، (بيروت، بغداد، بلا. ت)، 1/ 187.

وقد قام الداخل بالاتصال بموالي بني امية في الاندلس ويسألهم في امكانية قيام الدولة الاموية في الاندلس⁽¹⁾، مما سهل نشر دعوته هناك موالي المروانيين

(1) مؤلف مجهول، اخبار مجموعة، 67؛ المقري، نفح الطيب، 4 / 28.

تحدث لنا ابن عذاري عن قصة نجاة عبد الرحمن الداخل والطريق الذي سلكه بقوله فخرج عبد الرحمن بن معاوية مختفيا من موضع الى موضع، وهمه الاندلس، لما كان في نفسه من امرها ومن الاثر المروي عنه منها، فوصل الى مصر، ثم سار منها الى برقة، فبقى فيها مستترا مدة، ثم رحل عنها، فاوغل في المغرب. ينظر: البيان، ج2، ص40-41. ويقول مؤلف مجهول 'فوصل الى مصر ثم الى برقة فبقى فيها مستترا خمس سنين ثم رحل عنها'. ينظر: فتح الاندلس، ص44-45.

وقص لنا عبد الرحمن بن معاوية الداخل طريقه هروبه بعد مذبح القلعة حيث تحدث بها الى جماعة من البدو استقر عندهم وقال لما انا وشاع ذلك ركبت متزها فوق بهم، وانا غائب فرجعت الى منزلي فنظرت فيما يصلح اهلي ويصلحني وخرجت حتى صرت في قرية على الفرات ذات شجر وغياض وانا والله ما اريد الا المغرب... فاخذت دنائير معي ونجوت بنفسي واخي ما علمت اخواتي بمتوجهي فامرتهن ان يلحقني مولاي بدر، واحاطت الخيل بالقرية فلم يجدوا الي اثرا، فاتيت رجلا من معارفي وامرته فاشترى لي دواب وما يصلحني. ينظر: مؤلف مجهول، اخبار مجموعة، ص51؛ ابن الخطيب الغرناطي، اعمال، ص8؛ ابن الاثير، الكامل، ج4، ص361-362. وبذلك نجح عبد الرحمن بن معاوية من عبور نهر الفرات سباحة مع اخيه يحيى الذي وثق ببناء العباسيين بالامان والعودة الى البر بعدما عجز عن اكمال سباحة النهر كما ورد بالنص: 'عجز عن السباحة في نصف الفرات فرجع اليهم بالامان فاخذوه... ينظر: ابن الاثير، الكامل، 4 / 362؛ ابن القوطية، افتتاح، ص23؛ مؤلف مجهول، فتح الاندلس، ص44. وعلى ضوء الاحداث التاريخية التي مرت بهروب عبد الرحمن بن معاوية ووصوله الى المغرب يروي لنا ابن خلدون صورة عن ذلك بقوله: 'فخلص الى المغرب ونزل على اخواله نفزه من برايرة =

وانصارهم⁽¹⁾، فضلاً عن الاضطرابات الموجودة في الاندلس ابان ايام الوالي يوسف الفهري، والصراع الدامي على الحكم، وتأجج روح العصية القبلية بين قبائل مضر واليمن⁽²⁾، كل هذا سهل على نشر دعوته. ومن ثم قيام الدولة الاموية فيما بعد بالاندلس.

عهد الامير عبد الرحمن الداخل 138-172هـ

لقد كان في وسع التاريخ ان يمر بهذا الرجل⁽³⁾ كما مرّ بملايين العرب من

طرابلس وشعر به عبد الرحمن بن حبيب... ويقال نزل على قوم من زنانة فاحسنوا قبوله واطمان منهم ثم لحق بمليته وبعث بدرا مولاه الى من بالاندلس من موالي المروانيين واشياهم فاجتمع بهم وبثوا له بالاندلس دعوة ونشروا له ذكراً ابن خلدون، العبر، 131/4.

(1) ابن القوطية، تاريخ افتتاح، ص47؛ ابن خلدون، العبر، 4/121؛ مؤلف مجهول، اخبار مجموعة، ص74.

(2) للاطلاع ينظر: المراكشي، المعجب، ص39؛ ابن الخطيب الغرناطي، الاحاطة في اخبار غرناطة، 1/452؛ عنان، دولة الاسلام، 1/112 وما بعدها؛ بول، ستانلي لين، طبقات سلاطين الاسلام، ترجمه للفرسية عباس لقبال، وترجمه عن الفارسية مكّي ماهر الكعبي، حققه وقابله على البصري، دار منشورات البصري، (1388هـ - 1968م)، ص24.

(3) وصف المؤرخون الامير عبد الرحمن الداخل باوصاف حميدة واشادوا بسيرته ونقل ثخب تاريخية من تلك النصوص الاتية:

ان الداخل شخصية ذات استقلال وملامح خاصة، فقد وصف بانه كان صبوح الوجه، طويل القامة، اشقر الشعر، خفيف العارضين، بوجهه خال، رشيق الجسم، ولا يعيبه سوى فقدان احدي عينيه.

=

ينظر: المقرئ، نفح الطيب، 1/ ص 311.

اذ كان فحلاً من فحول بني امية فيه رهبة وحزم كان عبدالرحمن عظيم الهية مخوف البادرة،
لا يقدم على رد ما يصدر عنه

ابن الآبار، ابو عبدالله محمد بن عبدالله بن ابي بكر القضاقي، اعداد الكتاب، حققه وعلق
عليه وقدم له: الدكتور صالح الاشقر، المطبعة الهاشمية، (دمشق، 1380هـ / 1961م)،
ص 72

واتصف بأنه كان حليماً عالماً وحازماً سريع النهضة في طلب الخارجين عليه لا يخلد الى راحة
ولا يسكن الى دعة ولا يكل اموره الى غيره ولا يتفرد في ابرامها برأيه وكان يشبه ابا جعفر
المنصور في حزمه وشدته وضبطه للملكة.

النويري، نهاية الارب في فنون الادب، 22/ 5.

تفاخر الأمير الداخل بسيرته وأفعاله الطيبة ويفخر بنفسه في آيات شعرية تمجد مواقفه
الانسانية والى علو الهمة والاستعداد للحرب

فقل لمن نام على النمارق	بالقفر والايطان بالسرادق
فاركب اليها ثبج المضائق	ان العلا شدت بهم مطارق

ينظر: ابن الآبار، الحلة السراء، 1/ 42؛ مؤلف مجهول، ذكر بلاد الأندلس، 1/ 117؛ المقرئ،
نفح الطيب، 4/ 42.

كما وصف مؤلف مجهول بقوله: كان عبد الرحمن راجح العقل، فاسح العلم، ثاقب الفهم،
كثير الحزم، نافذ العزم، بريثا من العجز، سريع النهضة، متصل الحركة، لا يخلد الى راحة،
ولا يسكن الى دعة، ولا يكل الامور الى غيره، ثم لا يتفرد في ابرامها برأيه، شجاعا
مقداما...

ذكر بلاد الاندلس، 1/ 109.

وقال عنه المقرئ كان الامام عبدالرحمن الداخل راجح العقل راسخ العلم واسع الحلم كثير

الحزم نافذا لعزم، لم يرفع له لواء قط على عدو الا هزمه، ولا بلد الا فتحه، شجاعاً مقداماً شديد الجد وقليل الطمأنينة، لا يخلد الى راحة ولا يسكن الى دعة، لا يكل الامور الى غيره، كثير الكرم عظيم السياسة، يلبس البياض ويعتم به، وكان في خلافته يعود المرضى ويشهد الجنائز ويصلي بالناس في الجمع والاعياد ويخلص في الاستسقاء ويبيكي ويتضرع. نفح الطيب، 37/3.

اما عن صفاته الادبية فان الداخل معروف من ناحية انه سليل اسرة ذات نباهة وعلم ورياسة، اذ نشأ في بيت عريق في العلم والمعرفة، لذلك كان واسع الثقافة، بصيراً في فنون عدة عرف بالفصاحة والبلاغة. وقد ذكرنا في صفاته انه كان فاسح العلم، طلق اللسان، لذلك لانستغرب اذا كان للداخل اثار ادبية وشعرية ذات قيمة ادبية كما أن لها قيمة تاريخية. فقد كان يكلم رؤساء الناس ووجوههم بكلام يسرهم ويطيب نفوسهم، فينصرفون عنه مغتبطين مسرورين، يتدارسون كلامه ويتهافتون بشكره. المقري، نفح الطيب، 38/4.

كان فصيحاً بليغاً كاتباً مرسلًا جيد الفصول حسن التوقيع، مطبوع الشعر، وكان شاعراً مجيداً وكان من البلاغة بالمكان العالي، الذي يرتد عنه اكثر بني مروان حسيراً. مجهول، ذكر بلاد الاندلس، 109/1 مشابه لنص ابن الخطيب الغرناطي، اعمال الاعلام، ص10.

وهناك نصاً اخر حول امكانية الداخل الادبية ورده على ثائر قاتله في الطريق ثم نظر الداخل اليه وهو مكبل فوق البغل وكان الداخل يركب فرساً، ضرب رأس البغل بالسوط وقال: يا بغل ماذا تحمل من الشقاق والنفاق! فقال الثائر: يا فرس ماذا تحمل من العفو والاشفاق. فقال: والله لا ذقت موتاً على يدي، واطلقه.

ينظر: ابن عذاري، البيان المغرب، 87/2

ان الامثلة التي ذكرناها تدل على طول باعه في عالم الادب، فاضافت الى شخصيته صفة اخرى تميز بها عن غيره، وقد اعانتته ملكة الخطابة من التأثير على الغير وحين نتعرض

قبله دون ان يأبه لهم او يحظروا له بال فهو عبد الرحمن بن معاوية بن هشام بن عبد الملك بن مروان بن الحكم بن ابي العاص بن امية بن عبد شمس بن مناف⁽¹⁾، فهو شامي الوطن، عربي الأرومة، اموي القبيلة، وكانت ولادته في سنة 113هـ/731م، في دير حنين او دير حسينه من اعمال دمشق⁽²⁾، وقد نشأ عبد الرحمن يتيماً فقد مات ابوه سنة 118هـ/736م وهو لا يزال طفلاً صغيراً، فكفله جده هشام بن عبد الملك الى ان مات الاخير، ثم كفله سليمان بن هشام

لسياسته وتوجيهاته منعرف هذه الحس الادبي من خلال مخاطبته لجنوده من الوهلة الاولى وهو يقاتل الفهري، ويفضل ما اوتي به من قوة العود، وصلابة الرأي ان يتمكن من تصفية خصومه السياسين الواحد تلو الاخر، فصفا له الجو، ومهد له حكم الامارة فدانت له الاندلس.

(1) ابن حزم الاندلسي (ت456هـ)، جمهرة انساب العرب، تح: ليفي بروفنسال، (بلا. ت)، ص92.

(2) مؤلف مجهول، اخبار مجموعة في فتح الأندلس وذكر امرائها رحمهم الله والحروب الواقعة بها بينهم، تح: ابراهيم الايباري، دار الكتب الإسلامية، طبع بمطبعة نهضة مصر، (القاهرة، 1981)، ص50؛ المراكشي، عبد الواحد بن علي (ت647هـ)، المعجب في تلخيص اخبار المغرب، تح: محمد سعيد العريان، مطابع شركة الاعلانات الشرقية، (القاهرة، 1963)، ص40؛ ابن الابار، ابو عبدالله محمد بن عبدالله (ت658هـ)، الحلة السراء، تح: حسين مؤنس، مطبعة لجنة التأليف والترجمة النشر، (القاهرة، 1963)، 1/35؛ ابن الاثير، الكامل، 6/110؛ ابن عذاري المراكشي، ابو العباس احمد بن محمد (ت712هـ)، البيان المغرب اخبار الاندلس والمغرب، تح: ج.س. كولان، وأ. ليفي بروفنسال، دار الثقافة، (بيروت، 1980)، 2/71.

الى ان قتل⁽¹⁾.

اما امه فكانت ام ولد⁽²⁾ من قبيلة نفزة من عرب المغرب تدعى راح⁽³⁾، ويكنى عبدالرحمن بـ (ابو المطرف) و(ابو زيد) و(ابو سليمان)⁽⁴⁾.

تمكن عبد الرحمن الداخل من فرض سيطرته على الاندلس بعد ان اجرى عدة اتصالات مع مواليه واستغلاله للظروف المواتية هناك⁽⁵⁾، ولما عبر الداخل

(1) مؤلف مجهول، ذكر بلاد الاندلس، حققه وترجمه للاسبانية: لويس موليغا، نشر معهد ميغيل اسين، (مدريد، 1983)، 1/ 109.

(2) هي الجارية التي يطؤها سيدها بملك اليمين فتلد منه، ومن احكامها انها تبقى على ملك سيدها ولا يجوز له بيعها حتى يموت، فاذا مات سيدها صارت حرة سواء اكانت قيمتها ثلث مال سيدها ام اقل من الثلث ام اكثر منه.

ينظر: الامام محمد بن احمد بدر الدين الدمشقي، الدرر البهية، تح: محمد محي الدين عبد الحميد، مكتبة محمد علي صبيح، (مصر، بلا. ت)، ص 23.

(3) ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 71.

(4) ابن الابار، الحلة السراء، 1/ 35؛ ابن الاثير، الكامل، 6/ 110.

(5) ويمكن حصر الظروف التي ساعدته هي: اشتداد الفوضى والاضطرابات والفتن الداخلية بالاندلس عند وصوله المغرب. وانشغال الوالي يوسف الفهري والصميل بن حاتم الكلابي بتجهيز حملة عسكرية على سرقسطة بعد هجمات الممالك الاسبانية وتحركاتها على الثغور الاندلسية.

ينظر: ابن القوطية، افتتاح، ص 23.

يتبين لنا ان نجاح عبد الرحمن الاموي من الحصول على تايد وعطف الامويين في الاندلس وكسبهم الى حركته. تقريب البربر ودعمهم وتاييدهم ووقوفهم الى جانب عبد الرحمن بن معاوية لان امه (راح) بربرية من نفزة. كذلك بث عبد الرحمن الاموي الوعود والامال =

الى الاندلس ارسل رسولين الى الصميل حاكم الاندلس الفعلي الى جانب يوسف الفهري يدعوهم الى نصرته. فوعده بذلك⁽¹⁾، ثم رجعوا عن رأيهم هذا وقالوا للرسولين: "تأملنا- الامر- فوجدناه- صعب المرام. فبارك الله لكما في

بتحسين اوضاع الاندلس واحواله. مع نجاح المفاوضات والاتصالات التي اجراها مولاه (خادمه) بدر في الاندلس. الفتنة القبلية بين المضرية (الحاكمة في الاندلس) واليمينية التي ينتمي لها عبد الرحمن بن معاوية حيث حصل على عطفهم واجرى اتصالات سرية مكثفة معهم. وقوع الوالي يوسف الفهري تحت ضغط وتأثير الصميل الذي اشاد اليه بالتودد والتقرب الى عبد الرحمن الاموي حيث ارسل اليه وفدا وهدايا ثمينة تعبيراً عن الاحترام.

ينظر: ابن القوطية، افتتاح، ص23.

فدخل الى الصميل بن حاتم وسألاه ان يخلي نفسه لهما ففعل وذكره ببني أمية عنده وعند سلفه وقال له ان عبد الرحمن بن معاوية نجا الى بلد البربر وهو مستتر فيه خايف على نفسه ويتنظر وصيته بسبل الامان في نفسه ويتوسل اليك بما قد علمته وانت ذاكرأ له فقال نعم وكرامة واكد يوسف هذا الا ان يزوجه ابنته وشركه في سلطانه.

ينظر: مجهول، اخبار مجموعة، ص13؛ ابن عذاري، البيان، 2/46.

.....ان عبد الرحمن، لما اتاه كتاب الفهري بما فيه ويتزويجه ابنته، اشار عليه كل من اتاه من العرب والامويين الا يقبل ذلك منه فضلاً عن المجاعات التي اصابته الاندلس والنكبات التي حلت به من عام 131-136هـ/748-753م، فقد ازهقت ارواح ابرياء واتعبت النفوس وسئمت الرعية من سياسة الوالي عبد الرحمن الفهري، وكان يتنظر اهل الاندلس الفرج بعد الشدة وقد وجدوا ضالتهم في عبد الرحمن الاموي ويوعوده واماله للانديلسيين.

ينظر: مجهول، اخبار مجموعة، ص55-56.

(1) ابن عذاري، البيان المغرب، 2/44.

رأيكما ومولاكما، فان احب غير السلطان فله عندي ان يواسيه يوسف ويزوجه ويجبوه، انطلقا راشدين⁽¹⁾. وهذا يدل على ان المفاوضات التى ارادها الداخل مع الصميل والفهري بائت بالفشل، وهذا بمثابة اعلان الحرب. مما حدا بالداخل ان ينزل المنكب في شهر ربيع الثاني سنة 138هـ/ ايلول 755م⁽²⁾ ويتقدم الى طرش⁽³⁾ وانضم اليه بنو امية واليمانية ووصل الخبر الى يوسف الفهري الذي كان غائبا عن قرطبة في شمال البلاد بان ابن معاوية قد دخل، ونزل طرش عند عبيدالله بن عثمان واصفقت معه بنو امية، وان خليفتك على البيرة زحف اليه بمن خف من اهل الطاعة ليخرجه فهزم وضرب اتباعه. ولم يقع قتل فالرأي رأيك⁽⁴⁾.

قام يوسف الفهري بارسال رسالة الى عبد الرحمن الداخل قبل الحرب بينهما يعرض عليه الرعاية ويحاول خداعه اذ قال له أما بعد، فقد انتهى إلينا

(1) المصدر نفسه، 67/2.

(2) ينظر: ابن الابار، الحلة السراء، 35/1؛ مؤلف مجهول، اخبار مجموعة، 76؛ ابن خلدون، العبر، 4/121؛ المقري، نفح الطيب، 4/31. بينما يذكر بعض المؤرخين ان وصول الامير الداخل الى الاندلس كان سنة 139هـ/ 756م. ينظر: الطبري، تاريخ الرسل والملوك، 7/500؛ القلقشندي، صبح الاعشى، 5/244.

(3) ينظر: ابن القوطية، تاريخ افتتاح، ص49؛ مؤلف مجهول، اخبار مجموعة، 75، ابن الاثير، الكامل، 5/494؛ النويري، نهاية الارب، 22/3.

(4) الشعراوي، احمد ابراهيم، الامويون امراء الاندلس الاول، دار النهضة العربية، (القاهرة، 1969)، ص75، دوزي، رينهارد، تاريخ مسلمي اسبانيا، تعريب: حسن حبشي، وزارة الثقافة والارشاد القومي، (القاهرة، 1963)، ص200.

نزولك بساحل المنكب، وتأبش⁽¹⁾ من تأبش اليك ونزع نخوك من السراق واهل
الختر والغدر ونقض الايمان المؤكدة التي كذبوا الله فيها وكذبونا وبه جلا وعلا
نستعين عليهم، ولقد كانوا معنا في ذرى كنف ورفاهية عيش حتى غمصوا ذلك
واستبدلوا بالامن خوفاً وجنحوا الى النقض، والله من ورائهم محيط، فان كنت
تريد المال وسعة الجناب فانا اولى لك ممن لجأت اليه، اكنفك واصل رحمك
وانزلك معي ان اردت وبحيث تريد. ثم لك عهد الله وذمته في الا اغدر لك، ولا
امكن منك ابن عمي صاحب افريقية ولا غيره.⁽²⁾

لكن عبد الرحمن الداخل سار يريد قرطبة، بينما الفهري هياً نفسه لملاقاته
والتقى الطرفان في موضع يقال له المصاراة⁽³⁾ على نهر الوادي الكبير بقرطبة،

(1) أبش: الجمع ويقال تأبش القوم وتهبشوا إذا تجمشوا وتجمعوا، ابن منظور، لسان،
263 / 6.

(2) ابن عذاري، البيان، 2 / 45-46؛ عنان، دولة الاسلام، 1 / 153؛ سالم، تاريخ المسلمين في
الاندلس، 184-185.

(3) المصاراة وتعني بالاسبانية المعصرة محل وموقع لعصر الزيتون والاعناب وكانت تقع
خارج مراكز المدن وبالقرب من الانهار في المغرب والاندلس، كما كانت تقام فيها العاب
الفروسية ومراسيم الاحتفالات والعروض العسكرية والصلوات العامة كالاستسقاء.
انظر العبادي في تاريخ المغرب والاندلس، ص 59.

وحدث اللقاء العسكري الحاسم عند المصاراة على نهر الوادي الكبير بقرطبة واتخذ كل من
الوالي الفهري وجنده والثائر عبد الرحمن الاموي ضفه او جهة من النهر وقد تجمعت
عند كل منها اعداد من المتطوعين، وقد وضع ابن الكردبوس تلك الحالة بقوله: "ومن
كان يجد على يوسف الفهري مودة لمظلمة جرت عليه او تقصير قصر به او لعطاء
حرمه قال الى عبد الرحمن فاجتمع عنده جمع كبير وقصد بهم قرطبة دار امره الفهري فبرز
=

وذلك في صباح يوم الخميس من شهر ذي الحجة سنة 138هـ/756م⁽¹⁾، فقام الداخل بتوجيه جنوده وهذا هو اول توجيه عسكري يقوم به، فخطب امام جنده وقد بدأ اول مابده به تناول الجند قبل الدخول في المعركة وحمل قسماً كبيراً من توجيهه ووصيته يدور حوله وحول اعداءهم وذلك لما للجند من شأن كبير في حسم المعركة، قائلاً هذا يوم هو امسى ما يبنى عليه: اما ذل الدهر، واما عز الدهر، فاصبروا ساعة فيما لا تشتهون ترجوا بها بقية اعماركم فيما تشتهون وانا لنستتج من هذا التوجيه ان الداخل ينفخ الهمة وروح العزيمة التي تزيد البعض قوة، فياله من توجيه سياسي صائب، وانا لنقف باكبار واجلال امام هذا القائد العظيم الذي يجعل من الكلمات والتوجيهات التي يملئ بها على مسامع الجند اكبر من قوة السلاح، نلمس هذا من خلال قوله هذا يوم هو امسى ما يبنى عليه اما ذل الدهر واما عز الدهر ويدعوهم الى الصبر.

فيتنقل بالجند الى قول اخر يثبت به وصاياه للجند ويدعم انفسهم بالصبر

اليه الفهري في جيش لا يحصى كثرة فاقتلا وتحاربا مدة من عام الى ان هزم الفهري وقتل واستبيح عسكريه وقتل اكثره ودخل عبد الرحمن قرطبة، وطاعت له الاندلس باسرها واستجاب الناس الى دعوته، ولما اكملت لديه الجيوش، عقد اللواء، ونهض نحو قرطبة، وكان الامير يوسف الفهري يومئذ غائبا عنها، محاصر مدينة سرقسطة.

ينظر: ابن الكردبوس، عبد الملك (من علماء القرن السادس الهجري)، قطعة من كتاب الاكتفاء في اخبار الخلفاء (تاريخ الأندلس لابن الكردبوس ووصفه لابن الشباط) تحقيق: احمد مختار العبادي، معهد الدراسات الإسلامية (مدريد، 1971)، ص56؛ ابن الخطيب الغرناطي، اعمال الاعلام، ص8.

(1) مؤلف مجهول، اخبار مجموعة، ص86؛ مؤلف مجهول، ذكر بلاد الاندلس، 1/ 113-

على المكاره التي سوف تلاقىهم في المعركة وهذا واضح من خلال قوله وتوجيه جيشه قبل المعركة الحاسمة مع الفهري امام قرطبة بقوله أنا لم نجيء للمقام، وقد دعانا هذا الرجل الى ما علمتم وعرض ما سمعتم، ورأي لرأيكم تبع⁽¹⁾، فان كان عندكم صبر وجلد وحب للمكافحة فاعلموني، وان يكن فيكم جنوح⁽²⁾ الى السلم فاعلموني، ولا يخفى على الفطن بما في هذا التوجيه من معالجة لنفس الجند ودفعهم الى نصره الحق الذي يرى انه صاحبه، وكان نتاج هذا التوجيه اتفاق القوم على القتال.

(1) تبع: التابع التالي ومنه التبع والمتابعة والاتباع يتبعه يتلوه تبعه يتبعه تبعاً والتبع فعلك شيئاً بعد شيء تقول تتبع علمه أي اتبعت آثاره تقول هؤلاء تبع وأتباع أي متبعوك ومتابعوك على هواك، الفراهيدي، العين، ج2/ 78؛ بن المطرز، ابو الفتح ناصر الدين بن السيد بن علي (ت610هـ)، المغرب في ترتيب المغرب، تح: محمود الفاخوري وعبد الحميد المختار، مكتبة اسامة بن زيد، (حلب، 1979)، 1/ 101.

وقد وردت في القرآن الكريم عدة آيات منها:

﴿قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعًا فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنْ تَبِعَ هُدَايَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾
سورة البقرة الآية: 38.

(2) جنح: مال واجتنحته أي أملتة فجنح أي مال واجتنح مال على أحد شقيه وجنوح الليل إقباله وجنح الظلام أقبل الليل وجنح الظلام وجنح الطريق جانبه.

ينظر: الفراهيدي، العين، 3/ 83-84؛ ابن منظور، لسان العرب 2/ 428؛ المقري، احمد بن محمد بن علي (ت770هـ) المصباح المنير، المكتبة العلمية، (بيروت، بلا. ت)، 1/ 111.

وقد وردت في القرآن الكريم عدة آيات منها: ﴿وَلَا جُنُودَ لِلَّهِ فَاَجْنَحْ لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ سورة الأنفال: 61.

ومن المعالجات النفسية التي امتاز بها هذا القائد الحكيم انه بدأ بتطمين الجند بأن النصر حليفهم لا محالة وجاء بأمر ترتاح له النفس في مثل هذا الموضع وذلك حينما قال الداخل: أي يوم هذا؛ قالوا يوم الخميس يوم عرفة، فقال، لنعبر اليوم، فالأضحى غداً الجمعة، وهو يوم قال⁽¹⁾ طيب لعائلي فيه سيقث الخلافة لها، والمتزاحقان اموي وفهري، والجندان قيس ويمن، قد تقابل الاشكال جدد، ارجو انه اخو مرج راهط⁽²⁾ فابشروا وجدوا⁽³⁾، فهو يبشرهم بتوجيه نفسي رائع يزيدهم قوة واصراراً، وبالجملة نتاج هذا التوجيه السياسي والعسكري الفذ ان الداخل قد استطاع من خلال هذه التوجيهات الرائعة

(1) الفأل: ضد الطيرة والجمع فؤول والطيرة ضد الفأل يقال لا فال عليك بمعنى لا ضير عليك ولا طير عليك ولا شر عليك أن من الفأل ما يكون صالحاً ومنه ما يكون غير صالح.

ينظر: ابن منظور، لسان العرب، 11/ 513.

قال تعالى ﴿قَالُوا إِنَّا تَطَيَّرْنَا بِكُمْ لَئِن لَّمْ تَنْتَهُوا لَنَرْجِمَنَّكُمْ وَلَيَمَسَّنَّكُم مِّنَّا عَذَابٌ﴾^{البقرة: 18}

(2) معركة مرج راهط حدثت في محرم 65 هـ وقيل 64 هـ بين مروان بن الحكم الاموي ومعه اليمنية والضحاك ابن قيس الفهري ومعه القيسية، انتقل بعدها الحاكم الاموي من الفرع السفيناني الى المرواني وانتصر العنصر اليمني على القيسي.

ينظر: ابن القوطية، افتتاح، ص52، ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 47؛ المقرئ، نفح الطيب، 3/ 52.

(3) دوزي، تاريخ مسلمي اسبانيا، ص210.

والوصايا القيمة ان يحفز جيشه، والتقى الجيشان، وانتهت المعركة بهزيمة يوسف الفهري والصميل بن حاتم بشكل سريع وفرارهما من ميدان المعركة⁽¹⁾.

وقال عبد الرحمن الداخل لانصاره يكفهم عن الاثخان⁽²⁾ في قتل اصحاب الفهري بعد انتصارهم عليهم يوم قرطبة، لاتستأصلوا شأفة⁽³⁾ اعداء ترجون صداقتهم واستبقوهم لاشد عدوة منهم⁽⁴⁾

لقد اثمرت توجيهات الامير عبدالرحمن الداخل ووصاياہ العسكرية والسياسية النجاح والانتصار على العدو، ومن البديهي ان يقوم الامير الداخل

(1) ابن الابار، الحلة السراء، 1/ 35؛ ابن الفرضي، تاريخ علماء، 1/ 14؛ المراكشي، المعجب، ص 40.

(2) ثخن: ثخن الشيء فهو ثخين كثف وغلظ وصلب ورجل ثخين حليم رزين ثقيل في مجلسه ورجل ثخين السلاح أي شاك وأثخن في العدو بالغ وأثخته الجراحة أو هتته والإثخان في كل شيء قوته وشدته. ينظر: ابن منظور، لسان العرب، 13/ 77.

قال تعالى: ﴿ فَإِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ حَتَّىٰ إِذَا أَتَخْتَمُوا فَشُدُّوا الْوَتَاكَ فَإِمَّا مَأْبُودٌ وَإِمَّا فَتْلَةٌ حَتَّىٰ تَغِيظَ الْحَرْبُ أَوْرَارَهَا ذَٰلِكَ وَلَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَانتَصَرْنَا مِنْهُمْ وَلَٰكِن لِّيَبْلُوَ بَعْضَكُمْ بِبَعْضٍ وَالَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَلَن يُعْطِيَ أَعْمَالَهُمْ ۖ ﴾ سورة محمد: الآية 4، وقوله تعالى: ﴿ مَا كَانَتْ لِيَنِي أَنْ يَكُونَ لَهُمْ أَمْرٌ حَتَّىٰ يُشْخِزَ فِي الْأَرْضِ تَرْيَدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ۖ ﴾ سورة الأنفال: الآية 67.

(3) شأفة الرجل أهله وماله الشأفة الأصل واستأصل الله شأفته أي أصله وفي حديث علي عليه السلام قال له أصحابه لقد استأصلنا شأفتهم يعني الخوارج والشأفة العداوة، شئت الرجل شأفة بالمد أبغضته ينظر: ابن منظور، لسان العرب، 9/ 168.

(4) المقرئ، نفح الطيب، 4/ 41.

بعد حسم المعركة بتوجيهات سياسية وعسكرية لا تقل اهمية عن توجيهاته قبل المعركة، ويمكن ان نطلق على هذه التوجيهات بالاصطلاح الذي يتعامل به قادة هذا الزمان وهو اعادة التنظيم لما له من اهمية في وضع اللبنة الاولى لانشاء الدولة، وهذا واضح كوضوح الشمس في رابعة النهار من خلال توجيهات وتوصيات الامير الداخل التي اثبتناها في الخطبة اعلاه، فالتوجيه للجند بعدم الاثخان في قتل اصحاب الفهري سياسة بعيدة الغور ولها نتائج ايجابية فيما بعد لعل اوضحها كسب العدو المتبقي الى صف الجنود الاوائل، ويعكس لنا ايضاً هذا التوجيه خلق الداخل فكأنه قد استفاد من التاريخ الذي قبله فكم قد حصل بين المسلمين من نزاعات سابقة اثخنت الجراح.

ودخل عبد الرحمن قرطبة بجيشه متصراً⁽¹⁾، واستولى على دار الامارة وصلى بالناس وخطب فيهم، ثم اعلن نفسه اميراً على البلاد فبايعه الناس. فقد قام مواليه وانصاره بنشاط كبير من اجل اخذ البيعة له، فاتجه يوسف بن بخت الى جند الاردن لاخذ البيعة منهم، وتكلف باخذ بيعة جند حمص عبدالله بن خالد، وجند فلسطين من قبل تمام بن علقمة⁽²⁾.

(1) ابن الفرضي، تاريخ علماء، 1/ 14؛ المراكشي، المعجب، ص 41.

(2) ينظر: ابن عذارى، البيان المغرب، 2/ 66؛ النويري، نهاية الارب، 22/ 4؛ مؤلف مجهول، ذكر بلاد الاندلس، 1/ 113.

والبيعة عهد من قبل الحاكم على تطبيق الاسلام ورعاية شؤون الامة على اساسه، والبيعة من قبل الامة طاعة هذا الحاكم في غير معصية وتنفيذ امره فيما لا يخالف الاسلام واساس ذلك قول سيدنا الرسول الاعظم ﷺ على المرء المسلم السمع والطاعة فيما احب وكره الا ان يؤمر بمعصية فاذا امر بمعصية فلا سمع ولا طاعة.

=

اما يوسف الفهري والصميل، قد حاولا فيما بعد بمحاولة اعادة السلطة اليهما لكن محاولتهم بائت بالفشل، فاصبحت حياتهم السياسية ان ادت الى مقتل يوسف الفهري، وتوفى الصميل مخنوقاً بالسجن⁽¹⁾.

اتخذ الداخل لقب الأمير وأبن الخلائف⁽²⁾ والإمام ولم يتلقب بالخليفة تطبيقاً لتعاليم الإسلام وذلك لوجود الخليفة العباسي أبي جعفر المنصور ببغداد دلالة على التواضع والحكمة والثقة العالية بالنفس والعزة والاحترام، وخطب للعباسيين اول ولايته كما أكد النص الآتي وخطب لأبي جعفر المنصور امام الجمعة بستين، ثم قطع الدعاء له في الخطبة وخطب لنفسه وكتب بذلك إلى جميع بلاد الأندلس⁽³⁾.

ينظر تفاصيل عن ذلك: ابن خلدون، عبد الرحمن بن محمد (ت808هـ)، المقدمة، دار احياء التراث العربي، (بيروت، بلا. ت)، ص 209.

(1) المقري، نفح الطيب، 4 / 54-55.

(2) ينظر: ابن خرداذبة، أبي القاسم عبيدالله، المسالك والممالك، (بريل، 1889)، ص90؛ المسعودي، التنبيه والاشراف، ص288؛ ابن تغري بردي، جمال الدين أبو المحاسن يوسف الاتابكي، النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة، المؤسسة المصرية العامة للطباعة والنشر، (نسخة مصورة عن طبعة دار الكتب القاهرة، بلا. ت)، 2 / 70.

(3) مؤلف مجهول، ذكر بلاد الأندلس، 1 / 114؛ يذكر المسعودي، لم يكن خطب لاحد من بني العباس بالاندلس التنبيه والاشراف، ص287. ينظر: العذري ابن الدلائي، احمد بن عمر بن انس (ت393هـ)، ترصيع الأخبار وتنويع الاثار والبستان في غرائب البلدان والمسالك الى جميع الممالك (نشر بعنوان عن نصوص عن الأندلس)، تح: عبدالعزيز الاهواني، منشورات معهد الدراسات الإسلامية في مدريد (مدريد، 1969)، ص11. الذي اضاف لقب لعبد الرحمن الداخل الإمام.

ويؤكد ذلك ابن خلدون الى عدم اتخاذ لقب الخلافة بقوله القصور عن ملك الحجاز اصل العرب والملة ويؤكد مرة اخرى في موضع اخر لم يتخذ سمة الخلافة نادياً مع الخلافة بمقر الاسلام وامتدى العرب⁽¹⁾.

ولقب بـ (الداخل)⁽²⁾ لانه اول من دخل الاندلس من الامويين وحكمها وبه قد ابتداء عهد جديد اطلق عليه عهد الامارة، اذ لم تتبع الاندلس الخلافة العباسية بل اصبحت اماره مستقلة سياسياً استمرت لمدة قرنين وثلاثة ارباع القرن⁽³⁾، حكمت من قبل الداخل واسرته من الامويين فيما بعد، اذ اطلق على كل واحد منهم لقب الامير⁽⁴⁾، كذلك اطلق عليه الاول تمييزاً عن اثنين من الامراء حملوا نفس الاسم، ولقبته بعض الروايات بالامام وبعضها بصاحب

=

مزيماً للتفاصيل عن الداخل ينظر: الدوري، ابراهيم ياس خضر، عبد الرحمن الداخل في الاندلس وسياسته الداخلية والخارجية، دار الحرية للطباعة، (بغداد، 1984).

(1) ابن خلدون، المقدمة، ص288؛ العبر، 4 / 122؛ العبادي، احمد، في التاريخ العباسي والاندلسي، دار النهضة العربية، (بيروت، 1971)، ص309.

(2) ابن خلدون، العبر، 4 / 112.

(3) الحجري، التاريخ الاندلسي، ص218-219؛ بروكلمان، كارل، تاريخ الشعوب الاسلامية، نقله الى العربية: نبيه امين فارس ومنير البعلبكي، دار العلم للملايين، (بيروت، 1968)، ص287.

(4) ابن ابي الدينار، ابو عبدالله محمد بن ابي القاسم الرعيني، المؤنس في اخبار افريقية وتونس، تحقيق وتعليق: محمد شمام، مطبعة 20 مارس، (تونس، 1387هـ - 1967م)، ص98.

الاندلس⁽¹⁾.

لم يكن وصول الداخل الى السلطة بالامر الهين والسهل فقد صادفته احداث جسيمة وتمردات كثيرة، فتمكن بفضل ما اوتي به من حزم وقوة وصواب رأي وحسن التدبير من القضاء على كل المشاكل التي كانت تواجهه، وبالتالي بناء دولة ذات قوة ومثانة قدر لها ان يستمر سلطانها قرنين وثلاثة ارباع القرن⁽²⁾.

وتتمثل قوة واتزان التوجيهات العسكرية والسياسية للامير الداخل من اهتمامه بجنده وقيادتهم الى اعلى ذرى المجد بالاكراميات الوفيرة التي كان للداخل فيها فلسفة خاصة فهو يوجههم في بداية المعركة بالاشارة الى عز الدهر ثم يأمرهم بالصبر- كما حصل في معركته مع الفهري- ولذلك مقتضيات يفرضها واقع الحال، ثم يرى ان الكلام بعد البداية في انشاء الدولة لا يكون له كبيرة اثر، وان عليه ان يغير اسلوب القيادة الى اكرام الفرسان ومنح الاشراف الدنانير التي تحسس الجند بان انسياقهم تحت لواء الداخل له ثمر فقد روى صاحب اخبار مجموعة ان الداخل يطوف بعسكره ويشرف على احوال رجاله في معتركهم فنظر الى رجل من الفرسان وقد نزل عن فرسه وظهرت منه كفاية في مقامه... فقال لفتى له انظر هذا الرجل فان كان من اشراف الناس فاعطه الف دينار وان كان

(1) العذري، ترصيع الاخبار، ص11؛ مؤلف مجهول، ذكر بلاد الاندلس، 1/ 108؛ ابن الاثير، الكامل، 6/ 9؛ المقرئ، نفح الطيب، 1/ 324.

(2) للاطلاع ينظر: ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 72 وما بعدها؛ الحجري، التاريخ الاندلسي، ص218-219؛ بروكلمان، تاريخ الشعوب الاسلامية، ص287.

من افناء الناس فاعطه شطرها فلما ذهب اليه اذ به رجل من العرب يقال له القعقاع بن زينم من اهل ريه فاعطاه الالف دينار فلحق بالشرف⁽¹⁾.

وبهذا المنهج السياسي والعسكري تربع الامير الداخل في قلوب الجند، فضلاً ان تهيئة الجند الى المرحلة القادمة التي سنأتي على ذكرها لاسيما في قضية ابن المغيث والاعرابي.

وبخصوص قضائه على الفتن والاضطرابات تذكر الروايات ان العلاء بن مغيث اليحصبي قد قام بثورة سنة 146هـ / 763م ضد الداخل بعد ان نال الاول دعم العباسيين له ونال من الخليفة العباسي ابي جعفر المنصور الدعم المادي والتعليمات المناسبة للقيام بثورته وبعث له بامر توليته على الاندلس وباللهاء الاسود⁽²⁾ والتف حوله خلق كثيرون كان على رأسهم جند مصر⁽³⁾، وشعر العلاء بان جمعه قوي وكادت دولة الامير ان تنصرم، وخلافته ان تنخرم⁽⁴⁾. مما حدا بالداخل ان قام بجمع رجاله ووجه لهم اوامره بان توقد النار ثم امر باعمدة

(1) مؤلف مجهول، ص 119.

(2) ابن القوطبة، افتتاح، ص 57؛ ابن خلدون، العبر، 4 / 122. يستبعد الدكتور عبد الواحد ذنون طه، ان تكون حركة العلاء بن مغيث بتحريض من ابي جعفر المنصور لانشغال الاخير بمشاكله الداخليه، ولم يكن لديه الوقت الكافي للتدخل في شؤون الاندلس. ينظر: الفتح والاستقرار العربي الاسلامي في شمال افريقيا والاندلس، الجمهورية العراقية، وزارة الثقافة والاعلام، دار الرشيد، (بغداد، 1982)، ص 267.

(3) مؤلف مجهول، اخبار مجموعة، ص 53.

(4) ابن عذاري، البيان المغرب، 2 / 77.

سيوف اصحابه فاحرقت وقال لهم: اخرجوا معي لهذه الجموع، خروج من لا يحدث نفسه بالرجوع⁽¹⁾، فدارت رحى معركة عنيفة لم يحدد المؤرخون ايامها، رجحت كفة الامير الداخل بعدها وقتل العلاء بن مغيث مع سبعة الاف من اصحابه وانهزم الباقيون⁽²⁾.

(1) المصدر نفسه، 2 / 77.

(2) مؤلف مجهول، اخبار مجموعة، ص 54؛ ابن الاثير، الكامل، 5 / 575؛ ابن عذاري، 2 / 77؛ ابن خلدون، العبر، 4 / 122؛ المقري، نفح الطيب، 1 / 11.

يذكر ان رأس العلاء مع اللواء المعقود له قد بعث مع رجل من قرطبة في قافلة الحجاج الى مكة ترافق مع قدوم المنصور الى الحج، فوضع على باب سرادقة فلما وصل المنصور نظر اليه وقال: عرضنا هذا المسكين الى القتل ثم اضاف قائلاً الحمد لله الذي جعل بيننا وبين مثل هذا - عبدالرحمن الداخل - من عدونا بجرأ.

ينظر: ابن الخطيب الغرناطي، اعمال الاعلام، ص 9.

ووصفه الخليفة العباسي ابو جعفر المنصور بصقر قریش وقد سأل اصحابه بعد فشل مؤامراته على الامير عبد الرحمن الداخل والتي قادها العلاء بن مغيث الجذامي الحضرمي من هو صقر قریش؟ قالوا يا امير المؤمنين الذي راض الملك وسكن الزلازل وحسم الادواء واقاد بالا قال: ما صنعتُم شيئاً، قالوا افمعاوية قال: ولا هذا قالوا فبعد الملك بن مروان، قال: لا قالوا: فمن يا امير المؤمنين قال: عبد الرحمن بن معاوية الذي تخلص بكيده عن سنن الاسنة وظبابة السيوف يعبر القفر ويركب البحر حتى دخل بلداً اعجيباً فمصر الامصار وجند الاجناد واقام ملكاً بعد انقطاعه بحسن تدبير وشدة عزمه.

ينظر: ابن القوطية، افتتاح، ص 118-119؛ ابن سماك العاملي الغرناطي، الزهرات المنشورة في نكت الاخبار الماثورة، تح: د. محمود علي مكّي، (مدريد 1404 هـ 1984 م)، الزهرة 82، ص 127.

=

وللامير الداخل وصايا وتوجيهات ورسائل سياسية وعسكرية سديدة، ومن تلك الوصايا الى المتمرّد سليمان بن يقطان الاعرابي بعد تغلبه على الفهري وتلقبه بالامارة، ويعد ان راوغ سليمان في البيعة للداخل جاء فيها: أما بعد فدعني من معاريض⁽¹⁾ المعاذير، والتعسف⁽²⁾ على جادة الطريق لتمدن يد الطاعة، والاعتصام⁽³⁾ بجبل الجماعة، او لالقين بابها على رصف المعصية

وان القضاء على هذه الحركة جعل العباسيين ينظرون الى الاندلس بعين العظمة وصاروا يجدون من الصعوبة تحقيق ما كان يروادهم من امل السيطرة على الاندلس.

ينظر: النصولي، انيس زكريا، الدولة الاموية في قرطبة، (بغداد، 1926)، ص 52.

(1) أراد به معاريض الكلام الذي هو كذب من حيث يظنه السامع وصدق من حيث يقول القائل كقوله إن في المعاريض لمندوحة عن الكذب

ينظر: ابن منظور، لسان العرب، ج 1/ 709 معاريض وردت في القرآن الكريم في مواضع عدة منها: ﴿يَوْمَ يُعْرَضُونَ لَا تَخْفَى مِنْكُمْ خَافِيَةٌ﴾ سورة الحاقة (18) وقوله تعالى ﴿فَإِنْ أَعْرَضُوا فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا إِنْ عَلَيْكَ إِلَّا الْبَلَاغُ وَإِنَّا إِذَا أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً فَحِجَّ بِهَا وَلِنَأْصِبَهُمْ سَيِّئَةً يَمَّا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ فَإِنَّ الْإِنْسَانَ كَفُورٌ﴾ سورة الشورى: الآية 48، وقوله تعالى ﴿وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَنُنَاجِيهِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ الشُّرُّ فَتُودِعُكَ عَرِيضٌ﴾ سورة فصلت: سورة 51.

(2) عسف: السير بغير هداية والأخذ على غير الطريق وكذلك التعسف والاعتساف والتعسيف السير على غير علم ولا أثر والعسف ركوب الأمر بلا تدبير ولا روية.

ينظر: الفراهيدي: العين 1/ 339، ابن منظور، لسان العرب، 9/ 245؛ الرازي، مختار الصحاح، 1/ 180.

(3) الاعتصام: واعتصم فلان با إذا امتنع به والعصمة الحفظ يقال عصمته فانهصم

نكالا⁽¹⁾ بما قدمت يداك، وما الله بظلام للعبيد⁽²⁾.

واعتصمت با إذا امتنعت بلطفه من المعصية واستعصم امتنع وأبى تقول أعصمت بمعنى اعتصمت والعاصم المانع الحامي والاعتصام الامتسك بالشيء. ينظر: ابن منظور، لسان العرب، 404/12.

وردت في القرآن الكريم في عدة مواضع منها قوله تعالى ﴿وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا وَاذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ سورة آل عمران: الآية 103.

(1) نكل: ويجمع أيضا على أنكال وسميت القيود أنكالا لأنها ينكل بها أي يمنع والناكل الجبان والنكال الرجل القوي المجرب على الفرس القوي المجرب والنكل بالتحريك من التنكيل وهو المنع والتنحية عما يريد ومنه النكول في اليمين وهو الإمتناع منها وترك الإقدام عليها.

ينظر: الفراهيدي، العين، 371/5؛ ابن منظور، لسان العرب، 678/11؛ الرازي، مختار الصحاح 1/283.

وردت في القرآن الكريم في آيات عديدة منها: ﴿فَجَعَلْنَاهَا نَكَالًا لِّحَايَتَيْنِ يَدَّيْنَاهَا وَمَا خَلْفَاهَا وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ﴾ سورة البقرة: الآية 66، وقوله تعالى ﴿فَقَتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا تُكَلَّفُ إِلَّا نَفْسُكَ وَحَرِّضَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى اللَّهِ أَنْ يَكُفَّ بِأَمْسِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَاللَّهُ أَشَدُّ بِأَمْسًا وَأَشَدُّ تَنكِيلًا﴾ سورة النساء: الآية 84.

(2) ابن عذاري، البيان المغرب، 2/86؛ حمادة، محمد ماهر، الوثائق السياسية والادارية في الاندلس وشمال إفريقيا دراسة ونصوص، منشورات مؤسسة الرسالة، (بيروت، 1980)، ص 129.

وفي هذا النص توجيه لكل من تمرد او يحاول ان يتمرد فيدعوهم بطريقة سياسية حكيمة تمثلت بعبارات تميل الى الایجاز المركز والشدة في لهجة الخطاب الرسمي، لاسيما مع اولئك الخارجين على الحكومة المركزية كما هو واضح من الخطاب المار الذكر.

الا ان سليمان بن يقطان الأعرابي وأبنائه والحسين الأنصاري تحالفوا مع الإسبان، فتصدى لهم الداخل بقوة وعزيمة واصرار كما ورد بالنص أنهى الداخل تمرد سرقسطة وقفل الأمير الى قرطبة سامي اللواء، ثم ان الحسين خز الذمة، وكفر النعمة، واعلن بالنفاق إعلاناً، وأرسل في الشقاق عناناً⁽¹⁾.

وقد تابع عبد الرحمن الداخل عماله واولصاهم بالعدل وحسن معاملة الرعية، وقد ورد في احدى وصاياه الى احد عماله النص الآتي: أما بعد، فان التقصير لك مقدماه فعند الاكتفاء يكون لك مؤخرأ، فقد عملت بما تقدمت فاعتمد على ايهما احببت⁽²⁾.

تم تضمين تهديده باستدلال من القرآن الكريم حول ظلام للعبيد، من قوله تعالى: ﴿ ذَٰلِكَ بِمَا قَدَّمْت أَيْدِيكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ ﴾ سورة آل عمران: الآية 182، وقوله تعالى ﴿ ذَٰلِكَ بِمَا قَدَّمْت أَيْدِيكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ ﴾ (أنفال: 51)، وقوله تعالى ﴿ ذَٰلِكَ بِمَا قَدَّمْت يَدَاكَ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ ﴾ سورة الحج: الآية 10، وقوله تعالى ﴿ مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ ۖ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا ۚ وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ ﴾ سورة فصلت: الآية 46، وقوله تعالى ﴿ مَا يَذَّلُ الْقَوْلُ لَنِيَّ وَمَا أَنَا بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ ﴾ سورة ق: الآية 29.

(1) ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 56؛ سالم، تاريخ المسلمين وآثارهم، ص 201-204.

(2) ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 58.

ربما يستتج من هذه الوصية ان الامير الداخلى يوصى عماله الى عدم التقصير والعدالة وحسن معاملته الرعية حتى لا يجد العدو والمتمرد فجوة فيدخلون بها الى الناس ليهوؤهم الى القيام بثورات ونزاعات تؤثر على سلطة الدولة، ففي هذه الوصية توجيه الى سد النقص الذي تبين للداخل من التمردات الانفة الذكر وغيرها.

ومن منهجه في هذا المجال، انه كان دائم المراقبة لرجال دولته وعماله، فكان شديد السياسة لهم لايتوانى في عزل واحد يشبهه بامرءه، او انه انحراف عما ينبغي، فتذكر المصادر انه عزل مولاه بدرأً لانه قصر، وقد تبادل الطرفان عدة رسائل يتوسل فيها بدر للداخل فيها، لكن الداخل كان حازماً بسياسته، وهذا ما يؤكد منهجه وتوجيهاته السياسية لعماله، فقد ارسل مولاه بدر يطلب من الداخل اطلاق ماله الذي صادره الداخل فاجابه قائلاً: ان لك من الذنوب المترادفة ماله سلب معها روحك لكان بعض ما استوجبته، ولا سبيل الى رد مالك، فان تركك بمعزل في بلهنية الرفاهية وسعة ذات اليد، والتخلي عن شغل السلطان، اشبه بالنعمة منه بالنقمة، فايأس من ذلك فان اليأس مريح⁽¹⁾، لكن الامر لم ينفع مع بدر مما ادى الى ان امر بنفيه الى الثغر الاعلى وكتب على رقعة بعد ان امتلأ غيظاً وغضباً منه: لتعلم انك لم تزل بمقتك حتى ثقلت على العين طلعتك، ثم زدت الى ان ثقل على السمع كلامك، ثم زدت الى ان ثقل على النفس جوارك، وقد امرنا باقصائك الى اقصى الثغر، فبالله الا ما اقصرت، ولا يبلغ بك زائد المقت الى تضيق معي الدنيا. ورأيتك تشكو لفلان وتتألم من

(1) المقري، نفح الطيب، 4 / 40.

فلان، وما تقولوه عليك. ومالك عدو اكبر من لسانك فما طاح بك غيره فاقطعه قبل ان يقطعك⁽¹⁾.

مما تقدم ان عبدالرحمن الداخل قد عاش حياة شاقة ومتعبة، جميعها ذات جهد متواصل، وكفاح مستمر، ومن المعروف انه كحاكم لا بد وان يكون الحال يتطلب منه اليقظة والحذر والعمل الدؤوب والمشاورة لذلك كانت توجيهاته السياسية والعسكرية ذات نجاح مما حافظ على دولته فانصرافه الى تدبير شؤون دولته ومباشرة الحكم بنفسه، وكانت جميع السلطات بيده، فكان لا يترك امراً الا ويده فيه، فضلاً عن ذلك يستشير اهل المشورة والعلم والدراية والتجربة⁽²⁾ في الامور التي يحتاج، كما كان لديه مجلس شورى ذات صفة رسمية يستعين بهم في امور دولته ويسمع اراءهم⁽³⁾، لذلك كانت سياسته تجاه الناس عادلة مما جعل ذلك السمة البارزة لنظام حكمه⁽⁴⁾، فقد شغل في سدة الحكم معه قادة موالون له واسند لهم المناصب الحساسة في البلاد⁽⁵⁾. حتى وافاه الاجل في سنة

(1) ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 73؛ ابن الخطيب الغرناطي، الاحاطة، 1/ 453؛ المقرئ، نفح الطيب، 4/ 40.

(2) ابن الابار، اعتاب الكتاب، تح: صالح الاشر، (دمشق، 1961)، ص 72.

(3) المقرئ، نفح الطيب، 4/ 45؛ سالم، تاريخ المسلمين واثارهم، ص 206.

(4) ينظر: الحميدي، جذوة المقتبس، ص 9؛ الضبي، بغية الملتبس، ص 12؛ ابن الخطيب الغرناطي، اعمال الاعلام، ص 11؛ المراكشي، المعجب، ص 41.

(5) ينظر: ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 71-72؛ المقرئ، نفح الطيب، 4/ 45.

172هـ/788م⁽¹⁾، ودام حكمه ثلاثة وثلاثين عاماً وأربعة أشهر⁽²⁾، ففي وفاته ختمت مرحلة من أهم مراحل بناء الدولة الأموية في الأندلس، مما سهل لاحقاً قيادة الدولة على خطاه.

وصيته وولاية العهد

كنا قد بينا في مستهل حديثنا عن الوصية لغة واصطلاحاً- في فصلنا الأول- ولما للعهد من كونه أحد وجوه الوصايا وما جاء به القرآن الكريم والسنة النبوية الشريفة، وما جاء به الخلفاء الراشدين في هذا السياق.

فحين استقر الأمر لعبد الرحمن الداخل في الأندلس وأصبح مطمئناً إلى إمكانية تأسيس عائلة مالكة في عقبه من الأمويين فارسل على ولده سليمان الذي تركه في بلاد الشام فقدم هذا ليقف إلى جانب أبيه الذي مالبث أن ولاه على طليطلة كما ولي ابنه الآخر هشاماً على ماردة.⁽³⁾

مرض الداخل مرض الموت، وكان ابنه هشام وسليمان غائبين فاوصى

(1) ابن عبد ربه الأندلسي، العقد الفريد، 4/488؛ المراكشي، المعجب، ص40؛ ابن خلدون، العبر، 4/124.

(2) ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ص71؛ ابن الخطيب الغرناطي، أعمال الأعلام، ص11؛ مؤلف مجهول، ذكر بلاد الأندلس، 1/118.

(3) عدد النويري أولاد عبد الرحمن المذكور فقال انهم: سليمان الذي ولد بالشام وهشام ولي عهده والوالي بعده ولد بالأندلس وعبد الله ولد ببلنسية وعرف بالبلنسي، ومسلمة المعروف بكليب وامية ويحيى والمنذر وسعيد ومحمد والمغيرة ومعاوية.

ينظر: نهاية الأرب، 22/18.

ابنه عبد الله بما يلي: من سبق اليك من اخويك، فابراً اليه بالخاتم والامر، فان سبق اليك هشام فله فضل دينه وعفافه⁽¹⁾ واجتماع الكلمة عليه. وان سبق اليك سليمان فله فضل سنه ونجدته⁽²⁾ وحب الناس له⁽³⁾.

في حين يذكر ابن خلدون ان هشام تولى الامارة بعهد من ابيه بقوله: ولما هلك عبدالرحمن كان ابنه الاكبر سليمان والياً على طليطلة وكان ابنه هشام على

(1) عف: العف عن الحرام يعف بالكسر عفة وعفا وعفاة أي كف وأعفه الله واستعف عن المسألة أي عف وتعفف تكلف العفة، والعفة الكف عما لا يحل ينظر: الفراهيدي، العين 92/1؛ الرازي، الصحاح، 185/1

وردت في القرآن الكريم في عدة مواضع منها قوله تعالى: ﴿لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أُخْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ تَعْرِفُهُمْ بِسِيمَاهُمْ لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَاقًا وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ﴾ سورة البقرة، الآية 273.

(2) أنجادا جمع نجد واستنجد الرجل إذا قوي بعد ضعف أو مرض والمناجد المقاتل ويقال ناجدت فلانا إذا بارزته لقتال والمنجد الذي قد جرب الأمور وقاسها ورجل نجد في الحاجة إذا كان ناجحاً فيها ناجياً ورجل ذو نجدة أي ذو بأس ولاقى فلان نجدة أي شدة والبلوغ في الأمر الذي يعجز عنه واستنجد فلان صار منجداً نجداً واستنجدتهم فأنجدوني أي استعتهم فأعانوني

ينظر: الفراهيدي، العين 58/6؛ ابن منظور، لسان العرب 418/3.

(3) ابن الخطيب الغرناطي، اعلام، ص 11. في حين يورد النص ابن عذاري في نهاية الفقرة 'حب الشاميين له بدل حب الناس له. ينظر ابن عذاري، البيان، 92/2.

مارده وقد عهد له بالامر، وكان ابنه عبدالله المسكين حاضراً بقرطبة فاخذ البيعة لاختيه هشام ويبحث اليه بالخبر فسار الى قرطبة وقام بالدولة⁽¹⁾.

ونحن نرجح رواية ابن خلدون اذ من غير المعقول ان يترك الداخل ولاية العهد بالصورة التي اوردناها حول وصيته لابنه، وهو الذي وطد اركان الدولة بكفاح مرير وجهد كبير.

ولو تتبعنا المواقف التي كانت ايام الداخل قبل وفاته كيف ترك ولده هشاماً ليتولى المسؤولية اثناء غيابه عن قرطبة لقمع تمرد حركة شقنا بن عبدالواحد المكناسي⁽²⁾، كذلك ما ذكره ابن الابار⁽³⁾ من ان الداخل قد استوزر اولاده هشام وسليمان وقد الزمهما الحضور الى مجلس الشورى في قصر الامارة بقرطبة، ويذكر بان حضورهما يكون بالتناوب، فكان حضور هشام يتطرق المجلس الى ابواب المعرفة من شعر وادب وسياسة، اما حضور سليمان في المجلس انشغل الحاضرون باحاديث لامعنى لها، وان دل على شيء فان الفرق بين الاثنين كان شاسعاً اذ كان هشام اكثر نضجاً وعقلاً وادراكاً من اخيه.

يذكر المؤرخون ان هشاماً منذ ذلك الوقت كان يتمتع بسمعة حسنة، وفضله الناس على اخيه سليمان، اذ عدوا الاخير متعجرفاً، بعيداً عن المعرفة والعلم، غير مكترث بتحصيلها بينما اخوه هشام اكثر تواضعاً واكثر اهتماماً ومعرفة بالعلوم والاداب. اذ كان الداخل في اغلب الاحيان يستفسر ويسأل

(1) العبر، 4 / 124.

(2) ابن عذاري، البيان المغرب، 2 / 81.

(3) الحلة السراء، 1 / 42.

الناس عن سيرة ولديه اذ كانت الاجابة ان هشاماً اذ حضر مجلساً امتلاً ادباً وتاريخاً وذكرأ لأمور الحرب... واذا حضر سليمان امتلاً هذياناً، فيكبر هشام في عينه بمقدار ما يصغر سليمان⁽¹⁾.

واراد الداخل يوماً ان يقوم بنوع من الامتحان العلمي والاخلاقي لولديه هشام وسليمان، فتأدى الاول وقال له: لمن هذا الشعر:

وتعرف فيه من ابيه شمائلًا ومن خاله او من يزيد ومن حجر

سماحة ذا، مع برّذا، ووفاء ذا ونائل ذا، اذا صحا واذا سكر

قال له هشام: يا سيدي، لامرئ القيس، وكأنه قال في الامير اعزه الله فسر منه الى ابعد حدّ وامر له باحسان كثير وزاد شأنه في نظره.

ثم سأل سليمان على انفراد عن اليتيم ذاتهما فاجابه: لعلهما لاحد اجلاف العرب، أليس لي شغل غير حفظ اقوال بعض الاعراب قاطرق عبد الرحمن وعلم قدر ما بين الاثنين من المزية⁽²⁾

ويذكر ابن الابار⁽³⁾ ان الامير عبدالرحمن الداخل عندما اثنى على جهود عبد الملك بن عمر المرواني لموقفه البطولي في سحق تمرد اشبيلية، فقال الامير الداخل له يا ابن عم، قد انكحت ابني وولي عهدي هشاماً ابتك. وهذا دليل واضح ان هشام كان ولي العهد.

(1) المقري، نفح الطيب، 1/ 313.

(2) المصدر نفسه، 1/ 313-314.

(3) الحلة السراء، 1/ 57. ينظر: المقري، نفح الطيب، 4/ 59.

واكد بعض المؤرخين بشكل جلي ان الداخلى كان معجباً بابنه هشام ويفضله على غيره من ابنائه، لعلمه وادبه وشجاعته، اذ يقول ابن الاثير⁽¹⁾ 'كان عبدالرحمن قد عهد الى ابنه هشام، ولم يكن اكبر اولاده، فان سليمان كان اكبر منه، وانما كان ابوه يتوسم فيه الشهامة والاضطلاع لهذا الامر فلهذا عهد اليه في حين يؤكد النويري⁽²⁾ 'كان ابوه قد عهد اليه قبل وفاته وقدمه على سليمان وهو اكبر منه لانه كان يتوسم فيه الشهامة والاضطلاع لهذا الامر فلذلك عهد اليه، ويذكر المقرئ⁽³⁾ انه تولى الملك بعده ابنه هشام بعهد منه اليه.

وعلى اية حال فان الامر اصبح لهشام بعد ابيه اميراً على البلاد، فلما توفي كان اول القادمين هو هشام فسلم اليه اخوه مقاليد الحكم بموجب الوصية. فبايعه الخاصة والعامة يوم الاحد اول جمادى الاولى عام 172هـ / 788م. اما سليمان، فانه لم يعترف بولاية هشام، وظهر العصيان عليه في طليطلة وقامت الحرب بين الاخوين، وانضم الى سليمان اخوه عبدالله البلنسي، وقد انتهت هذه الازمة بهزيمة سليمان واخيه عبدالله، وعفا هشام عن عبدالله، كما وقد صالح سليمان على ان يرحل عن الاندلس نظير مبلغ كبير من المال نصيباً له من تركة ابيه⁽⁴⁾.

ويبادر الى ذهني - والله اعلم - ان هذه النصوص لا تخلو من تناقض والا

(1) الكامل، 6/ 112.

(2) نهاية الارب، 22 / 19

(3) نفح الطيب، 1 / 313.

(4) ابن الخطيب الغرناطي، اعمال الاعلام، ص 11.

فما هو التعليل لعبدالله الذي اوصل الامارة الى هشام ثم قام عليه مع اخيه سليمان ليت شعري.

عهد الامير هاشم بن عبد الرحمن: 172-180هـ

ولد بقرطبة عام 139هـ/756م، وكانت امه ام ولد تدعى حُلل⁽¹⁾، وكنيته ابو الوليد، فالحديث عن هذا الامير ذو شجون فانت لاتكاد تلم بمجصلة من خصاله الفذة حتى تسلمك الى اخرى اكثر بهاءً واغنى رواءً وابعد تأثيراً فقد لقب بالرضي، نظراً لحسن منعمته ولتمسكه بتعاليم الدين،⁽²⁾ تولى السلطة بعد وفاة والده الداخل⁽³⁾، تولى الامارة بعد وفاة ابيه الداخل، اذ كان في ماردة عندما

(1) ذكر اسمها بهذا الشكل المقري، نفح الطيب، 1/313؛ النويري، نهاية الارب، 22/19، بينما ذكرها ابن عذاري، ان اسمها جمال، وذكرها عبد الواحد المراكشي ان سماها حوراء. ينظر: البيان المغرب، 2/91؛ المعجب، ص19.

(2) مؤلف مجهول، ذكر بلاد الأندلس، 1/118؛ سالم، السيد عبد العزيز، تاريخ المسلمين وآثارهم في الأندلس من الفتح العربي حتى سقوط الخلافة بقرطبة، دار المعارف، (لبنان، 1962)، ص213.

(3) قال عنه ابن عذاري أمتاز بأنه كان حاكماً اعتمد على السنة والكتاب وقبض الزكوات من طرقها، ووضعها في حقها، لم يأخذ في الله لوم، ولاتعلق به ظلم. ذكره ابن عذاري بصفة اخرى اذ قال كان: كريماً، عادلاً، فاضلاً، متواضعاً، عاقلاً، لم تعرف عنه هفوة في حديثه، ولازلة في ايام صباه وكان 'بسيط اللسان، فصيح الجنان، وسيع الجناب، حاكماً بالسنة والكتاب'. لذلك يروى ان كان يهتم بتعاليم مالك بن انس وان الذاهبون الى مكة من الاندلس بتشجيع منه حتى قيل ان مالك قال فيه 'وددت لو ان الله زين موسماً به'. البيان المغرب، 2/65، 91.

=

==

اتصف هشام الرضى بحرصه وإخلاصه في متابعة الولاة والعمال ومدى التزامهم بالعدل والمساواة وكان هشام يبعث إلى الكور قوماً عدولاً يسألون الناس عن سير العمال مؤلف مجهول، اخبار مجموعة، ص 63.

فيذكر المراكشي عنه بقوله كان حسن السيرة متحريراً للعدل، يعود المرضى، ويشهد الجنائز ويتصدق بالصدقات الكثيرة، وربما كان يخرج في الليالي المظلمة الشديدة المطر ومعه صرر الدراهم يتحرى بها المساكين وذوي البيوتات من الضعفاء. المعجب، ص 33؛ عنان، دولة الإسلام، 1/ 226.

فضلاً عن انه كان يتصدق بالصدقات الكثيرة.

ينظر: ابن حزم، نقط العروس، تح: شوقي ضيف، مجلة كلية الآداب، (جامعة القاهرة، 1951)، 2/ 192؛ النويري، نهاية الأرب، 22/ 25؛ الحميدي، أبي عبدالله محمد بن أبي نصر فتوح بن عبدالله (ت 488هـ)، جذوة المقتبس في ذكر ولاية الأندلس، (الدار المصرية للتأليف والترجمة، 1966)، ص 10؛ الضبي، أحمد بن يحيى (ت 599هـ)، بغية الملتبس في تاريخ رجال أهل الأندلس، مطبعة روخس، (مدريد، 1884)، ص 13؛ ابن الأثير، الكامل، 6/ 184؛ الأربلي، عبد الرحمن سنبط قنيتو، خلاصة الذهب المسبوك مختصر من سير الملوك، وقف على طبعه وتصحيحه: مكّي السيد جاسم، ط 2، (بغداد، 1964)، ص 53.

وقال عنه صاحب كتاب اخبار مجموعة حسن سيرته في رعيته وتحصينه لشغوره اوصى رجل في زمان هشام بمال في فك سبيه من أرض العدو فطلبت فلم توجد احتراضاً منه بشغره واستنقاداً لمن سبى وضعفاً من عدوه عنه ولم يقتل احد من جنده في شيء من ثغوره او جيوشه الا الحق ولده في ديوان ارزاقه. مؤلف مجهول، ص 12.

يقول عنه ابن عبد ربه هو احسن الناس وجهاً واشرفهم نفساً، الكامل المروءة، الحاكم بالكتاب والسنة الذي اخذ الزكاة على حلها ووضعها في حقها. العقد الفريد، 4/ 490

وكان يختلط مع الناس في قرطبة وينظر في مظالمهم وينصف الصغير من الكبير والفقير من

==

بلغه نبأ وفاته فاسرع في التوجه الى قرطبه ووصلها وتسلم مقاليد الحكم هناك بعد ان سلمه اخيه عبدالله البلنسي الخلافة ودفع اليه بالخاتم كما اوصاه ابوه.

كان حكمه ثمان سنوات قد ساد الهدوء نسبياً انحاء الاندلس التي امتد عبرها حكم الامير هشام، اذ لم يأخذه في الله لومة لائم، ولا تعلق به ظلم⁽¹⁾، لذلك كانت التوجيهات والنصائح التي تخرج عنه مبنية على حق وعدل وكان في الوقت ذاته من اشد الناس قمعاً للمسلط من عماله وموظفيه، وشاهدي ما ذكر انه تعرض لموكبه رجل متظلم من بعض عماله، فاستمع اليه ثم قال له: أنك اذا حلفت على أي شيء صنعه بك، فاني ساجعلك تنتقم منه بمثله، فان كان ضربك فاضربه، او هتك لك سترأ فاهتك ستره، او اخذ لك مالاً، فخذ من ماله مثله، الا ان يكون اصاب منك حداً من حدود الله. فجعل الرجل لا يحلف على

الغني والضعيف من القوي وينصف من نفسه وقرابته، منقاداً الى الحق عارفاً باقدار الناس. واذا علم ان احد عماله اساء للناس اشتد في عقابه وعزله عن عمله.

ينظر: مؤلف مجهول، اخبار مجموعة، ص 55؛ احسان، عباس، تاريخ الادب الاندلسي - عصر سيادة قرطبة -، دار الثقافة، (بيروت، 1960)، ص 16.

فتحصل مما ذكرنا عنه ان الامير هشام كان عادلاً فاضلاً شديد التدين، ولكن مع تواضعه هذا كان حازماً في امور دولته وسياسته تجاه رعيته، صارماً في الحق، شديد القسوة على من تطول يداه في العبث على الدولة وعدم احترام قوانينها، اذ تذكر الروايات انه لم يتوان في حبس ابنه عبدالملك في السجن بعد ان تكشف نواياه السيئة بالتآمر عليه. ابن حزم، جهرة انساب العرب، ص 95؛ مؤلف مجهول، ذكر بلاد الاندلس، 1/ 121.

(1) ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 97.

شيء الا بلغ مثله من خصمه. فكان زجره هذا لعماله ابلغ فيهم من أي عقاب⁽¹⁾.

يتضح لنا هنا ان عدالة هشام فكان لا يؤخره شيء عن الاستماع الى شكاوى الرعية فنحن نلاحظ في هذا النص انه كان في موكبه فوقف واستمع واعدل وادب، ولا يخفى الجانب التوجيهي في حسن سياسية الرعية والعمال باختيار الامر الذي يكون اكثر تأثيراً فيهم وابلغ من غيره، فتارة يعزر وتارة يوبخ واخرى يزجر.

هذا ويذكر انه كان يحاول ان يقلد بسيرته الخليفة الاموي عمر بن عبد العزيز، اذ كان كثير ما يبعث بقوم من ثقاته الى الكور يسألون الرعية عن احوالهم، وعن سير عماله، ويخبرونه بالحقائق، فاذا انتهى اليه حيف من احدهم اوقع به واسقطه وانصف منه ولم يعد الى توليته⁽²⁾.

وفي هذه النصوص التي اوردناها عن هشام اشارة الى حسن وصية وتوجيه الداخل بالامارة دون غيره من اخوته، وهذا دعم لما رجحناه من القطع بان الداخل قد اختار هشاماً.

وكان هشام يبعث بقوم يثق بهم من اهل العدل الى البلاد سراً يسألون الناس عن سير عمالهم ثم ينصرفون اليه بحقائق ما عندهم فيقع نظره فيهم بقدر ما يكشفه الامتحان له منهم⁽³⁾.

(1) اخبار مجموعة، ص 63، ابن عذاري، البيان المغرب، 2 / 98.

(2) المقري، نفح الطيب، 1 / 316.

(3) مؤلف مجهول، ذكر بلاد الأندلس، 1 / 122.

وفي هذا دليل آخر على حسن توجيهاته فان من العدل التحقق باحوال الرعية بارسال المتخفين ثم بناء توجيهات وتوصيات حكيمة تساعد على حسن التدبير للرعية، وهذا ما دأب عليه الخلفاء الراشدين فمن يقرأ من سيرة عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) انه كان يذهب بنفسه متخفياً ليتحقق من احوال الرعية.

احترم الأمير هشام الرضي سنوات حكمه في الأندلس وقضاها بتطبيق تعاليم الإسلام وتنفيذ الوصايا، وصرح الأمير عن حياته بالحكم بقوله 'حسي الله! فو الله! لو كانت في سجدة لله، لكانت قليلة قصيرة'⁽¹⁾. وبذلك بذل الأمير حياته بالجهاد وإرضاء الرعية لما فيه الخير والبركة.

وصيته وولاية العهد

كان من الامور البديهية ان يضع الامير هشام مسألة ولاية العهد ضمن الاولويات الاساسية لبرنامج السياسي، ولكي يجنب الدولة الصراعات بين الابناء على دفعة الحكم في حالة ترك الامر دون وصية او ولاية عهد، وهو الذي لاقى من اخويه سليمان وعبدالله البلنسي تمرداً على السلطة في مستهل عهده اذ لم تستتب الامور بيده بعد، لذلك بدأ الامير هشام بتهيأة ولده الحكم ولياً للعهد متجاوزاً اخاه الاكبر عبدالملك، ومن الملاحظ ان الامر يعيد نفسه مرة اخرى اذ كان عبد الرحمن الداخل يهيأ ابنه هشام لدفة الحكم في حين ان اخيه الاكبر سليمان كان بعيداً بعض الشيء عنها. ومن المعروف ان احدى سمات ولاية العهد في الدولة العربية الاسلامية بالاندلس ان تتجاوز الابن الاكبر فقد حدث لمرتين متتاليتين، وان الامر لم يكن في حقيقته المفاضلة والتحيز بين الابناء، لكن

(1) المصدر نفسه، 1/ 122.

كان مبنياً على اساس الكفاءة والمؤهلات التي يتمتع بها الابن الذي سيتولى الامر بعد ابيه. وذلك حرصاً من الامير على سلامة الدولة بعده، وكما بينا ان الداخل قدم هشاماً على سليمان فعل هشام بان قدم ولده الاصغر على الاكبر⁽¹⁾.

بدأ الامير هشام بتهيئة ولده الحكم للقيام بالامر بعده اذ اوكل له مهمة ان يكون والياً على طليطلة⁽²⁾، وهذا ان دل على شيء انما يدل على تهيئته لفنون السياسة والحرب، وربما كان اختيار طليطلة دون غيرها ليتمكن من كشف انصار اخيه سليمان الذي كان والياً عليها، واطهر تمرد على هشام - كما مر بنا - ومن الطبيعي ان يؤازره ابناء طليطلة، وهذا الشيء سيسهل المهمة على الامير الحكم فيما بعد استلامه السلطة.

ومن الملاحظ ايضاً ان الامير هشاماً هياً ولده الحكم في ميدان المعرفة والثقافة اذ اعطاه عناية خاصة واهتماماً في هذا المجال لتسع مداركه وثقافته، وقد كلف واتخذ له مؤدبين مشهورين بالعلم لهذه المهمة⁽³⁾.

لذلك ترك لنا الامير هشام وصية ذات توجيه وارشاد ونصائح لولده، ليعده اعداداً كاملاً للامارة اذ كانت وصيته كالتالي:

يابني يجب ان لاتنسى ان الملك الله يعطيه من يشاء ويأخذه ممن يشاء وقد

(1) ينظر: ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 93. اذ يؤكد ايضاً ان خلافاً حدث بين الابن وابيه حين كلفه ببعض المهام الحربية قبل ان يسخط عليه ويسجنه.

(2) ابن خلدون، العبر، 4/ 125؛ مؤلف مجهول، ذكر بلاد الاندلس، 2/ 121.

(3) ينظر: ابن القرضي، تاريخ علماء، 1/ 198 - 199.

منحنا الله السلطة، ووضع في ايدينا صولجان⁽¹⁾ الملك برحمته الواسعة، فعلينا ان نقدم له الحمد والشكر على نعمائه، وان ننفذ ارادته بالمعاملة الطيبة لكل الناس، خاصة اولئك الذين يلجأون الينا طالبين حمايتنا. كن عادلاً سويّاً على الفقراء والاغنياء، ولا تترك للظلم سبيلاً الى دولتك، فالظلم طريق الضياع، وكن في ذات الوقت رحيماً عطوفاً على من يعتمد عليك فكلهم خلق الله. امنح حكم اقاليمك ومدنك لاناس طيبين الاخلاق ذوي تجربة. انزل العقاب بالوزراء والحكام ممن يميلون مع الهوى⁽²⁾ ولا يعدلون في شعبك، وكن معهم حازماً قوياً.

(1) الصولجة الفضة الخالصة والصولج والصولجان والصولجانة العود المعوج فارسي معرب الأخيرة عن سيويه والصولجان عصا يعطف طرفها يضرب بها الكرة على الدواب.

ينظر: الفراهيدي، العين، 6/46؛ ابن منظور، لسان 2/310.

(2) هوى: الهواء محدود ما بين السماء والأرض والجمع الأهوية وكل خال هواء وقوله تعالى وأفئدتهم هواء يقال إنه لا عقول لهم والهوى مقصور هوى النفس والجمع الأهواء وهوى أحب واستهواه الشيطان استهامه وهاوية اسم من أسماء النار. ويقال للإنسان الجبان إنه لهواء وقلبه هواء.

ينظر: الفراهيدي، العين 4/104؛ الرازي، الصحاح 1/293.

لقد وردت آيات كثيرة وعديدة عن الهوى منها قوله تعالى: ﴿وَلَنْ رَضَىٰ عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَىٰ حَتَّىٰ تَبِيعَ مِلَّتَهُمْ قُلْ إِنَّ هُدَى اللَّهِ هُوَ الْهُدَىٰ وَلَئِنْ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِن وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾ سورة البقرة: الآية 120، وقوله تعالى ﴿وَلَئِنْ أَتَيْتَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ مَا تَبِعُوا قِيلَتَكَ وَمَا أَنْتَ بِتَابِعٍ قِيلَتَهُمْ وَمَا بَعْضُهُمْ بِتَابِعٍ قِبَلَهُ بَعْضٌ وَلَئِنْ أَتَبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ مِن بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّكَ إِذًا لَمِنَ الظَّالِمِينَ﴾ سورة البقرة: سورة 145

كن رقيقاً حازماً مع قواتك وجيوشك حينما تعوزك⁽¹⁾ الضرورة الى وضع السلاح في ايديهم، واجعلهم حماة الدولة لاخريبها، وادفع اليهم رواتبهم واجعلهم واثقين دائماً من وفائك بوعودك. لا تتوان عن كسب ارادة شعبك ففي تعاطفهم يكمن امان الدولة، وفي خوفهم يكمن الخطر، وفي كرههم يكمن الانهيار المحقق. كن عطوفاً على الفلاحين الذين يعملون ليوفروا لنا القوات الضروري ولا تسمح بتخريب زروعهم.

وختم هشام وصيته ونصائحه لابنه الحكم بقوله:

وعلى الجملة فاحكم بطريقة تجعل السنة شعبك تلهج⁽²⁾ بشكرك وهم يعيشون في ظل حمايتك وعطفك، يجنون مباحج الحياة في ثقة وهدوء، ففي كل

وقوله تعالى ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُوفُوا قَوْمِينَ بِأَلْقَسِطِ شَهَادَةِ اللَّهِ وَلَوْ عَلَيَّ أَنْفُسِيكُمْ أَوْ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىٰ أَنْ تَعْدِلُوا وَإِنْ تَلَوْا أَوْ نَعَرُّهُ فَأِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾ سورة النساء: الآية 135.

(1) العوز أن يعوزك الشيء وأنت إليه محتاج وإذا لم تجد الشيء قلت عازني ويقال أعوزني هذا الأمر إذا اشتد عليك وعسر وأعوزني الشيء يعوزني أي قل عندي مع حاجتي إليه ورجل معوز قليل الشيء وأعوزه الشيء إذا احتاج إليه فلم يقدر عليه العوز ضيق الشيء والإعواز الفقر

ينظر: الفراهيدي، العين 2/ 206؛ ابن منظور، لسان العرب، 5/ 385.

(2) لهج بالأمر لهجا و لهوج و ألهج كلاهما أولع به واعتاده و ألهجته به ويقال فلان ملهج بهذا الأمر أي مولع به واللهجة طرف اللسان

ينظر: ابن منظور، لسان العرب، 2/ 359.

هذا يكون الحكم الصالح، فاذا استطعت تحقيق ذلك كنت سعيدا وجنيت الشهرة كاعظم امير في العالم⁽¹⁾.

والملاحظ عند قراءتنا الوصية وتحليلنا لها، انها عبرت بوضوح عن سمة تجربة الامير هشام وخبرته السياسية والادارية للبلاد، والتي اكتسبها طيلة حقبة حكمه او ماتعلمه من حياته مع والده الداخل، فجاءت هذه التجربة والخبرة العملية تأخذ طريقها الى ولده عبر وصية مهمة وذات قيمة عالية وكأساس للحكم من بعده.

تظهر الوصية مدى اهتمام الامير هشام بسلامة وتحصين الدولة العربية الاسلامية واستمرارها من بعده، فقد لفت نظر ولده الى ان من اهم الواجبات المحافظة على كيانها، وذلك بالعمل الصالح بما يرضى الله سبحانه وتعالى، فهو الذي يعطي⁽²⁾ وهو الذي يأخذ الملك وان هذا الملك نعمة من نعم الله علينا

(1) الشعراوي، الامويون امراء الاندلس الاول، ص 204-205، نقلاً عن كوندي، ص 15؛ حمادة، الوثائق السياسية، 135-136.

(2) فقد ابتداءً بامر وجوبي يتعلق بذات الله وتعالى وصفاته حتى يزرع في ابنه عقيدة صحيحة قبل ان يشرع في امر بنيه وبين الرعية وهكذا كانت دعوة النبي ﷺ فاول شيء جاء به هو تثبيت العقائد عند المسلمين فاول ما نزل قوله تعالى: ﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ۝۱ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ ۝۲﴾ سورة العلق، وبعد ان ثبت النبي ﷺ العقائد الصحيحة عند المسلمين وازال عنهم ادران الجاهلية من عبادة الاحجار وغيرها نزلت الاوامر والنواهي تافهية وهذا هو اسلوب القرآن فلتنظر قليلاً الى سورة لقمان نرى ان سيدنا لقمان اول ما بدء بوصية ابنه بان لا يشرك بالله واخبره بان الشرك لظلم عظيم، ثم امره باقة الصلاة والامر بالمعروف والنهي عن المنكر الخ من الاوامر. (ينظر: سورة لقمان: الآيات 12، 17، 18، 19).

فيجب علينا شكر هذه النعمة حتى يستقر ويتثبت وقد قال الله تعالى في محكم آياته ﴿لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ وَلَئِنْ كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ﴾⁽¹⁾. كذلك أكد له ان ارادة الله هي التي تنفذ وذلك من خلال المعاملة الحسنة للرعية والى كل من يريد الاستجارة بنا ويطلب الحماية منا⁽²⁾.

أكد الامير هشام لولده الحكم على ضرورة اختيار طريق العدل سواء مع الفقراء او الاغنياء لافرق بينهما فالظلم طريق الضياع⁽³⁾.

(1) سورة ابراهيم، الآية 7.

(2) لقد حدثنا شرعنا الشريف على نصرة المظلوم ففي الحديث القدسي يقول الله عز وجل: 'وعزتي وجلالي لأنتقم من الظالم في عاجله وآجله. ولأنتقم من رأى مظلوماً فقد ان ينصره فلم ينصره، وقال رسول الله ﷺ لعن الله من رأى مظلوماً فلم ينصره' رواه الديلمي، وقال العسقلاني في باب نصر المظلوم: 'هو فرض كفاية وهو عام في المظلومين وكذلك في الناصرين بناء عللا ان فرض الكفاية يخاطب به الجميع وشرط الناصر ان يكون عالماً بكون الفعل ظلماً ويقع المصير مع وقوع الظلم وهو حيثئذ حقيقة وقد يقع قبل وقوعه كمن انقذ انساناً من يد انسان طالبه ظلماً وهدده ان لم يبذله وقد يقع بعد'.

ينظر: ابي شجاع الديلمي (ت509 هـ)، الفردوس بمأثور الخطاب، تح: السعيد بن بسيوني زغلول، دار الكتب العلمية، (بيروت، 1986)، 3/ 463؛ العسقلاني، احمد بن حجر (ت852 هـ)، فتح الباري شرح صحيح البخاري، تح: محمد فؤاد عبد الباقي ومحب الدين الخطيب، دار المعرفة، (بيروت، 1379 هـ)، 5/ 99.

(3) لقد اوصانا رسول الله ﷺ بوصية حذرنا فيها من الظلم بقوله: 'أنقوا الظلم فان الظلم ظلمات يوم القيامة' رواه مسلم، صحيح مسلم، 4/ 1996.

فقد علل ﷺ تحذيرنا منه: "...فان الظلم ظلمات يوم القيامة أي انه يحيط الظالمين بسبب ظلمهم ظلمات يوم القيامة أي تجعلهم في حيرة حينما يسعى المؤمنون في انوارهم فرحين

أكد الأمير في وصيته على ضرورة اختيار رجال الدولة من الوزراء وحكام
الأقاليم الذين لديهم حسن الدراية والكفاءة والعدل⁽¹⁾. على أن لا يتركهم دون

مستبشرين قال تعالى: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَفِيلاً عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ
لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ﴾ سورة إبراهيم: الآية 42، أي أن الله يرجيء عقابهم إلى يوم تفتح
فيه الأبصار بدون اغماض لعظم هوله والعدل أن دام عمر والظلم أن دام دمر هذا فضلاً
إلى ما أعدّه الله تعالى للظالمين من عذاب اليم في الدنيا والآخرة كما يشير إلى هذا قوله
تعالى عن عذاب الدنيا ﴿فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَنزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ
ظَلَمُوا رِجْزًا مِّنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾ سورة البقرة: الآية 59، وقوله تعالى ﴿فَبَدَّلَ
الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِجْزًا مِّنَ السَّمَاءِ بِمَا
كَانُوا يَظْلِمُونَ﴾ سورة الأعراف: الآية 162 وقوله تعالى ﴿فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَتْهُمُ
الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَنِينَ﴾ سورة العنكبوت: الآية 37 وقوله تعالى ﴿وَلَمَّا
جَاءَ أَمْرُنَا بِجَنَّتَيْنَا شُعَيْبًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَأَخَذَتِ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ فَأَصْبَحُوا فِي دِيارِهِمْ
جَنِينَ﴾ سورة هود: الآية 94 وقوله تعالى ﴿وَتِلْكَ الْقُرَىٰ أَهْلَكْنَاهُمْ لَمَّا ظَلَمُوا وَجَعَلْنَا
لِمَهْلِكِهِم مَّوْعِدًا﴾ سورة الكهف: الآية 59.

ينظر: العفيفي، طه عبد الله، من وصايا الرسول، دار التراث العربي، (القاهرة، 1401هـ-
1981م)، 2/ 99.

(1) وهذا مقتبس من وصية النبي ﷺ لسيدنا أبي ذر التي رواها الإمام أحمد بن حنبل، المسند،
5/ 181. وكان نهايتها ولا تقبض أمانة أي مالم تكن أهلاً لحفظ الأمانات أو تحمل
المسئوليات التي هي مجموعها أمانة وحسبك ما فعله النبي بأبي ذر عندما طلب منه أن
يستعمله في ولاية فضرب الرسول بيده على منكبه ثم قال له: يا أبا ذر أنك ضعيف وانها
أمانة وانها يوم القيامة خزي وندامة إلا من أخذها بحقها وادى الذي عليه فيها أما إذا كنت

مراقبة ولا عقوبة بمن يخالف حدود العدل ويحكمه هواه. واكد كذلك ان يكون حازماً معهم وقوياً.

بين الامير هشام لولده الطريقة المثلى للتعامل مع الجيش والشعب فقال كن رقيقاً حازماً مع قواتك وجيوشك حينما تعوزك الضرورة الى وضع السلاح في ايديهم أي ان يتعامل معهم بالشدة واللين والوفاء بالوعد وصولاً الى زرع الثقة المتبادلة في القول والفعل، لانهم هم حماة البلاد ففي تعاطفهم يكمن امان الدولة، وفي خوفهم يكمن الخطر.

اكّد الامير في وصيته على اهمية التعامل بعناية مع الفلاحين وذلك لكونهم هم عمود الوضع الاقتصادي للبلد والمحافظين على مزارعهم، ومن اجل بناء دولة ذات اقتصاد متين فلا بد ان يكن عطوفاً معهم لان توفير القوات من خلاهم يأتي لابناء الشعب⁽¹⁾.

ترى انك كفء لتحمل اعباء حفظ الامانات دون كمع فيها او نقصان منها فلا مانع من هذا وحسبك ان تعلم ان يوسف عليه السلام لم يرشح نفسه لادارة شئون المال الا لعلمه بانه كفء لهذا الى جانب علمه وتقواه ولهذا قال ﴿ قَالَ اجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ إِنِّي حَفِيظٌ عَلَيْهَا ﴾ سورة يوسف: الآية 55.

ينظر: العفيفي، من وصايا الرسول، 1/ 44.

(1) الناحية الاقتصادية للحكومة الاسلامية تبرز في مسألتين الاولى كيفية اخذ الدولة للمال من الامة، والثانية كيفية انفاق هذا المال، اما من حيث اخذه فكانت الدولة العربية الاسلامية تأخذ الزكاة على الاموال والاراضي وعروض التجارة والمواشي والزروع والثمار باعتبار الزكاة عبادة لتقوم بتوزيعها على الذين لهم حق بها من الاصناف الثمانية المقررة شرعاً كما تأخذ الخراج والجزية وضرائب الكمارك بحكم اشرافها على التجارة في الصعيدين الداخلي والخارجي وكانت تقوم على ادارة ماهر داخل في الملكية العامة او

وختم الامير هشام وصيته لابنه بان السنة الناس تلهج بالشكر والثناء عليك في حالة تأمين الحماية لهم وتأمين الحياة الهنيئة المستقرة وهذا اساس الحاكم الناجح لانه حكم الناس بالصالح⁽¹⁾.

ملكية الدولة كالمعادن وغيرها من موارد بيت المال اما من حيث اتفاق هذه الاموال فانها كانت توزعها حسب الاحكام الشرعية وقد طبقت النفقة على العاجز وحجرت على السفية والمبذر واوجدت اماكن لاحكام الفقراء والمعسرين ونفذت احكام العمل والعمال ومنعت الاحتكار والغش والاستقلال وكل وسائل الكسب غير المشروع.

ينظر: البدرى، عبد العزيز، الاسلام بين العلماء والحكام، منشورات المكتبة العلمية، (المدينة المنورة، بلا. ت)، ص 18.

(1) لم ترفل الامة العربية الاسلامية بالسعادة الحقة والرفاهية والامن ولم تشعر بالعزة والسيادة الكاملتين في الارض الا في ظل حكم الاسلام- ليس في ذلك شك- ولم ترتج هذه الامة من حكام يمثل ما ارتاحت حين تولى امرها حكام مسلمون آمنوا بالله واليوم الآخر وحافظوا على كتاب الله وسنة رسوله ووقفوا عند حدودهما والتزموا باحكامهما حضروا المساجد مع الرعية وفتحوا لهم الابواب يكرمون الزائر ويحترمون العالم ويجلون الفقيه يسمعون منهما النصيح والارشاد وينقلبون المحاسبة والانكار اما الجهاد في سبيل الله فقد كان رائدهم لم يتخلوا عنه في احلك الظروف التي مرت بهم لانهم آمنوا بقول الصديق الاعظم سيدنا ابي بكر الصديق رضي الله عنه ماترك قوم الجهاد الا زلوا لذلك كثرت الفتوحات الاسلامية في زمانهم وكانوا قادة الفتح الاسلامي العظيم تلك الفتوحات التي انقذت البلاد المفتوحة من جور الاديان وظلم الحكام وفساد المجتمع ولا زالت آثار تلك الفتوحات العظيمة قائمة في العالم وتلك حقائق ثابتة لا ينكرها الا من فسد عقله وكان ذيلاً لاعداء الاسلام يردد ما يقولون ويصدق ما يفترون كل ذلك من اجل الاساءة الى الاسلام والطعن بحكمة العادل الذي ارتضاه المولى الكريم سبحانه وتعالى لعبادة المسلمين.

بعدها وفي سنة 180هـ / 796م بعد ان استمر حكمه مدة سبع سنوات وعشرة اشهر⁽¹⁾ توفي الامير هشام بن عبدالرحمن في شهر صفر. فقد دفن الامير هشام في قصر الامارة بعد ان صلى عليه ابنه وولي عهده الحكم⁽²⁾، ثم تمت بعد الانتهاء من هذه المراسيم البيعة العامة للامير الحكم⁽³⁾.

عهد الامير الحكم بن هشام بن عبد الرحمن الداخل (180-206هـ)

ولد الحكم سنة 154هـ / 771م وقد تولى الامارة وعمره حينذاك ستة وعشرون سنة⁽⁴⁾، امه ام ولد اسمها زخرف⁽⁵⁾. ويكنى ابو العاصي، وقد نقل عنه المؤرخون ما يتمتع به من خصال في سيرته ما بين مدح وذم⁽⁶⁾.

=

ينظر: البدرى، عبدالعزيز، الاسلام بين العلماء والحكام، ص15.

(1) ينظر: ابن عبد ربه، العقد الفريد، 4/ 490؛ ابن الفرضي، تاريخ علماء، 1/ 4-5؛ المراكشي، المعجب، ص43؛ ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 97؛ ابن الاثير، الكامل، 6/ 148؛ ابن الخطيب الغرناطي، اعمال الاعلام، ص14.

(2) مؤلف مجهول، ذكر بلاد الاندلس، 1/ 124.

(3) ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 94؛ النويري، نهاية الارب، 22/ 26.

(4) ابن عبد ربه، العقد الفريد، 4/ 490؛ ابن سعيد المغربي، علي بن موسى (ت586هـ)، المغرب في حلى المغرب، تحقيق: شوقي ضيف، دار المعارف بمصر، (القاهرة، 1953)، 1/ 38؛ ابن الفرضي، عبدالله (ت403هـ)، تاريخ علماء الاندلس، الدار المصرية للتأليف والترجمة، (القاهرة، 1966)، 2/ 5.

(5) مؤلف مجهول، ذكر بلاد الاندلس، 1/ 124.

(6) ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 102.

فقد اجتمع له مجد التقى فكان من اهل الخير والصلاح ومجد الجهاد فكان كثير الغزو وعظيم

الصولة وشديد الحزم، كان من فحول امراء بني امية هيبة واقداماً وانفة وصرامة وعزة، فكان مبسوط اليد بالعطاء، سخياً كريماً.

ينظر: ابن سعيد، المغرب، 1/ 39؛ ابن عبد ربه، العقد الفريد، 4/ 490؛ السيوطي، جلال الدين عبدالرحمن، بغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة، تحقيق: محمد ابو الفضل ابراهيم، مطبعة عيسى البابي الحلبي، القاهرة، (1384هـ - 1964م)، 1/ 545.

ويشير المقرئ انه: أول من جعل للملك بارض الاندلس ابنة نفح الطيب، 1/ 319. وفيما يذكر صاحب كتاب اخبار مجموعة انه: "كان مع نجدته وعزة نفسه متواضعاً للحق، منقاداً للإنصاف من نفسه، فضلاً عن ولديه وسائر خاصته، فيذكر انه كان قد اعلن الجهاد لصرخة امرأة وافوى الحكم لنخوتها فردت المرأة على ذلك قائلة: "والله لقد شفى الصدور ونكى العدو واغاث الملهوف فاغاثه الله واعز نصرته مؤلف مجهول، ذكر بلاد الاندلس، 1/ 119.

ويذكر عنه صاحب اخبار مجموعة بقوله: "شجاعاً حازماً مظفراً في حروبه أطفأ نيران الفتن بالاندلس وكسر فروق النفاق وأذل أهل الكفر في كل أفق وكان مع نجدته وعزة نفسه متواضعاً للحق منقاداً للإنصاف من نفسه مؤلف مجهول، ص 124.

ووصفه ابن القوطية بانه كان جميل السيرة في رعيته متخيراً لحكامه وعماله مؤمناً للسبل متكرراً بالجهاد. تاريخ افتتاح الاندلس، ص 45.

واشاد ابن سعيد بسيرة وخصال الأمير الحكم واعتبره مثال الحاكم والأمير الأموي معجباً به بوصفه "وكان افحل بني امية بالاندلس وأشدهم إقداماً وانفة وعزة، الى ما جمع لذلك من جودة الضبط وحسن السياسة وايتار النصفة وكان يشبه بالمنصور العباسي في شد الملك وقهر الاعداء، وتوطيد الدولة. المغرب في حلى المغرب، 1/ 38.

امتدح المؤرخ ابن الخطيب الغرناطي سيرة الأمير الحكم الأول وأكد على جودة حكمه وعدله وشجاعته وحسن اختياره وكرمه بقوله "كان الحكم شديد الحزم، ماضي العزم، ذا صولة تنقى، وكان حسن التدبير في سلطانه وتولية أهل الفضل، والعدل في رعيته،

تولى الأمير الحكم في شهر صفر سنة 180هـ/ 769م مقاليد الامارة بعد وفاة ابيه وبعهد منه⁽¹⁾. وقد واجهته المشكلة ذاتها التي واجهه قبله حول مقاليد الحكم، وهذه المرة جاءت من اعمامه سليمان وعبد الله البلسني، فقد ثار الاثنان عليه مطالبين بالسلطة وتقلد الحكم وذلك عام 182هـ/ 798م، مما حدا بهما الى الزحف الى قرطبة فخرج اليهم الحكم، فقتل عمه سليمان وانتهت حركته، اما

مبسوط اليد بالعطاء الكثير. الاحاطة في اخبار غرناطة، تح: محمد عبدالله عنان، دار المعارف، (القاهرة، 1973)، 48/1.

أكد مؤلف مجهول على عطف الأمير الحكم الرضي ووجه للرعية وقارنه مع غيره من الحكام وامتدح اصلاحاته بقوله كان الحكم يياشر امور مملكته بنفسه ويتفقد مصالح الرعية حيث كانت من قرب او بعد. وكان يتشبه في اموره بعبد الملك بن مروان، وهو اول من رفع الاعشار للمخازن، وكانت قبله تصرف في اعطاء الجند. ذكر بلاد الأندلس، 126/1.

بينما تحدث عنه بعض المؤرخين بغير هذه الاوصاف التي ذكرناها فقال المراكشي (6) انه "كان طاغية مسرفاً، وله اثار سوء قبيحة، وهو الذي اوقع باهل الرض المعجب، ص19. بينما قال عنه ابن حزم انه كان من المجاهرين بالمعاصي، السافكين للدماء، ولذلك قام عليه الفقهاء والصلحاء ثم قال عليه بعد ذلك غير: انه تنصل اخيراً وتاب نقلاً عن المقرئ، نفح الطيب، 320/1.

لقد لقي الأمير الحكم رعاية من والده الأمير هشام فقد اسلمه الى العلماء واوصاهم بان يحسنوا تعليمه واستدعى له المؤدين وحضهم على ان يحكموا تأديبه فما لبث كثيراً حتى اتقن القراءة والكتابة. وقد اشاد المؤرخون بثقافته وتعدد انواع معرفته ذكر لنا مؤلف مجهول انه كان خطيباً شاعراً جزلاً، ووصفه ابن عذاري وكان فصيحاً بليغاً شاعراً مجيداً، اما ابن الخطيب الغرناطي فقال عنه: انه كان على فظاظته شاعراً مطبوعاً، اثر عنه قول الشعر "ذكر بلاد الاندلس، 128/1؛ البيان المغرب، 118/2؛ اعمال الاعلام، ص17.

(1) ابن عبد ربة، العقد الفريد، 4/ 490؛ ابن سعيد المغربي، المغرب في حلى المغرب، 38/1.

عمه البلنسي فقد اضطر الى الصلح مع ابن اخيه الحكم بعد ان عفا عنه، واشترط عليه ان تكون بلنسية مقراً له، وقد استمر عبدالله محافظاً على العهد حتى وفاة الامير الحكم⁽¹⁾. فلما توفي عاد من جديد كما سئرى الى الفتنة.

كان الامير الحكم يياشر امور مملكته بنفسه ويتفقد مصالح الرعية حيث كانت من قرب او بعد⁽²⁾. ومن المعروف عنه انه كان بالرغم من تقربه للفقهاء والقضاة⁽³⁾، لكنها لم تكن كعهد ابيه وذلك بسبب غيرته الشديدة على السلطة، وهذا ما يفسر رد الفعل العنيف من جانب الحكم وانتقامه بقسوة من الخارجين عليه من الفقهاء⁽⁴⁾. لحركة قاموا بها كادت ان تطيح بحكمه سنة 202 هـ / 818م. وقد اطلق المؤرخون على هذه الحركة اسم موقعة الرىض⁽⁵⁾، كما ان اسمه اقترن

(1) ابن البار، الحلة السراء، 1/ 363؛ ابن الخطيب الغرناطي، اعمال الاعلام، ص 15.

(2) مؤلف مجهول، ذكر بلاد الاندلس، 1/ 126.

(3) ابن الاثير، الكامل، 6/ 338؛ النويري، نهاية الارب، 22/ 41؛ ابن خلدون، العبر، 4/ 127.

(4) ينظر للتفاصيل : ابن عذارى، البيان المغرب، 2/ 113؛ ابن خلدون، العبر، 4/ 126.

(5) وهي انتفاضتان الرىض الاولى عام 189 هـ / 805م. واسبابها يمكن حصرها، اولها عدم سير الحكم على خطة ابيه في الاعتماد على الفقهاء في تسيير امور الدولة، وثانيهما ما عرف عن الحكم بتظاهره بشرب الخمر والانهماك على اللذات وكانت قرطبة دار علم وبها فضلاء اهل علم وورع، وسبباً اخر كان قاسياً في تصرفاته واحكامه 'كان طاغية مسرفاً' فضلاً عن ذلك ان الناس انكرت عليه اموراً منها 'اطلاق يد ربيع القومس متولي المعاهدين بالاندلس من النصارى' وقد فرض مغارم جديدة استاء منها الناس. لهذه الاسباب جعل له عدد كبير من الاعداء فانضم الكثير منهم مع الفقهاء ورجال الدين في محاولة للتخلص منه. ينظر: النويري، نهاية الارب، 22/ 31. المقرئ، نفح الطيب، =

318/1؛ عبدالواحد المراكشي، المعجب، ص19؛ ابن الخطيب، اعمال الاعلام، ص15؛ ابن عذاري، البيان، 2/ 113. فضلاً عن وجود رأي آخر مفاده انه حدث بقرطبة حادثة الهيج وذلك ان قوماً من اعلام قرطبة انكروا عليه اشياء رابتهم فاردوا خلعه وقصدوا الى ابن عم له يعرف بابن الشماس من ولد منذر بن عبد الرحمن بن معاوية واردوا تقديمه، وخلع الحكم فظهر لهم الاجابة. ابن القوطية، القرطبي، افتتاح، ص50؛ عنان، دولة الاسلام، ج1، 243-245.

اما انتفاضة الرض الثانية فكانت في رمضان سنة 202 هـ / 818م. اسبابها كثيرة منها ذهاب احد ممالك الحكم الى صيقلية ودفع له سيفه ليشحذه فمطاله الصيقلية مما ادى الى نشوب نقاش حاد ادى الى قيام المملوك الى قتل الصيقلية، ومنها ايضاً سبب قيام الحكم الى زيادة الضرائب فكره الناس ذلك، وهناك سبباً اخر انه اعترض بعض الناس الحكم اثناء عودته من رحلة صيد، فامر الحكم بالقبض عليهم وصلبهم.

ينظر: ابن الخطيب، اعمال الاعلام، ص15؛ النويري، نهاية الارب، 22/ 37؛ اخبار مجموعة، ص68، عبد الواحد المراكشي، المعجب، ص20.

اما نتائج حادثة الرض نوجزها بالآتي.

1. حرق حي الرض وتهديمه بالكامل ويقال ان الامير الحكم الاول استشار معاونيه كل من حاجبه وقاضيه حول الهدم حيث رفضوا العمل اما كاتبه فطيس فاشار عليه بالهدم وحشه على ذلك كما جاء بالنص الاتي: فاشار عليه فطيس بن سليمان بالاثخان في القتل واستباحة العامة وهدم الرض وتعقيبه اثره وتحريم البناء فيه ما كان لهم سلطان بالاندلس.

2. مقتل اعداد كبيرة من عامة الناس وعدد من العلماء والفقهاء.

3. هجرة اعداد كبيرة من العلماء والفقهاء والادباء من قرطبة الى داخل الاندلس وخارجه كما وضح النص الاتي: وخرجت منهم ثلاث طوائف كبار الطائفة الواحدة منهم فروا الى طليطلة... والطائفة الثانية توجهت الى العدو لبلاد البرابر، ونزلوا بعدوة الاندلسيين

بها، فاصبح يلقب بالحكم الرضي⁽¹⁾. ولقد ترك هذا التمرد اثاره على سياسة الحكم، مما جعله يحتجب عن العامة محاولة منه للحفاظ على سلامته⁽²⁾.

واورد عنان⁽³⁾ خطاب وجهه الحكم الرضي الى جميع عماله في جميع نواحي الاندلس وكورها يشرح فيه واقعة الرض وظروفها. والملاحظ ايضاً من قراءة الاحداث حول هذه الهيجة انه لم يعمل بما اوصاه ووجهه اباه هشام في الوصية الرائعة التي ذكرت اثناء حديثنا عن الامير هشام- اذ لم يكن كأبيه من خلال تقديرنا لشخصيته وسياسته-.

لقد كان للحكم توجيهات ونصائح سياسية وعسكرية كثيرة واذا تتبعنا الحوادث والتمردات التي حدثت اثناء حقبة حكمه فهي كثيرة نذكر منها ان طليطلة كانت من المدن الثائرة في شبه جزيرة الاندلس، نظراً لمناعتها ووقوعها

من مدينة فاس، ومن حين نزولهم بها نسبت اليهم، فليل 'عدوة الاندلسيين' وبهم عمرت تلك العدو وكثر اهلها وتمدنت، وكان ذلك سنة اثنتين ومائتين،... والطائفة الثالثة وكانت طائفة عظيمة ذات عدة وجلد بلغت خمسة عشر الفا ركبوا البحر من مرسى بجانة واصعدوا نحو الشرق حتى اتوا الى الاسكندرية وقام اهلها عليهم فسقطوا بهم سطوة منكورة هزموهم فيها وبذلوا السيف فيهم فقتلوا منهم وملكوها.. فاخترأوا جزيرة قريطش ابن سماك العاملي الغرناطي، الزهرات المثورة، الزهرة 75، ص 115-118؛ ابن خلدون، العبر، ج 4، ص 126؛ عنان، دولة الاسلام، ج 1، ص 245-247.

4. وقد احدثت هذه الهجرات الاندلسية اثراً فعالاً في انتقال الحضارة الاندلسية في العمارة والعلوم والتقاليد الاجتماعية والدم العربي الاندلسي وبناء احياء نسبت للاندلسيين.

(1) المراكشي، المعجب، ص 44. واطلق عليه ابن الاثير: الحكم المتصر، الكامل، 6 / 149.

(2) مؤلف مجهول، ذكر بلاد الاندلس، 1 / 128.

(3) دولة الاسلام في الاندلس، 1 / 245-246. ينظر ملحق رقم (1) نص الخطاب.

على هضبة عالية تطل على نهر التاج، وان النسبة العالية من سكانها ليسوا من العرب بل من المولدين- أي من الاسبان الذين اعتنقوا الاسلام- فضلاً عن وجود نصارى من الاسبان يقطنون هذه المنطقة، وهذا ما يعلق عليه ابن خلدون بقوله كان اهل طليطلة يكثرون الخلاف ونفوسهم قوية لحصانة بلدهم، فكانت طاعتهم ملتثة، فأعيا الحكم امرهم⁽¹⁾، فقد حدثت عدة ثورات⁽²⁾ فيها مما حدا

(1) العبر، 4 / 126.

(2) الخروج على الحاكم بالثورة المسلحة قضية شدد الاسلام فيها واحاطها العلماء اللازمة من البحث والدراسة لما يحدث من نتائج سيئة بالغة الخطورة على كيان الدولة ووحدة الامة وصفوة القول فيها ان الاسلام لم يجز الخروج على الحاكم لمجرد اساءة يرتكبها او مظالم يفعلها في البلاد فمعالجة هذه الناحية تكون بالموعظة والمناقشة والانكار لاثارة روح الامتعاظ عند الامة ضد مظالمه وسيئاته اذا اصر على تلك المظالم والاساءات بحيث لا تبلغ حد الخروج عليه. اما اذا تعدى الحاكم فعل السيئات وارتكاب المظالم فنشر الكفر البواح وقام بافعال الكافرين فاحل ما حرم الله وحرم ما احل الله فمعالجة هذه تكون بطريقتين تنفذ بالتابع:

الاولى: مناقشته من قبل علماء الامة وذوي الرأي فيها لعل شبهة رفعت الى عمل ما وان اصر بعد ازالة الشبهة واستكبر ولم تكن له اذن واعية فهنا تنفذ الطريقة الثانية وهي وجوب الخروج عليه ومنبذته بالسيف لانه يصبح حيثئذ مرتداً خارج عن حظيرة الاسلام ومثله لا يصح شرعاً ان يكون حاكماً على الامة الاسلامية والدليل الشرعي على ذلك فقد روي البخاري عن عبادة بن الصامت رضي الله عنه قال: رُعانا رسول الله ﷺ فبايعنا فقال فيما اخذ علينا ان بايعنا على السمع والطاعة في منشطنا ومكرهنا وعسرنا ويسرنا واثرة علينا وان لا تنازع الامر اهله الا ان تروا كفراً بواحاً عندكم من الله فيه برهان قال العيني في عمدة القاري شرح صحيح البخاري: هذا الحديث اخرج مسلم من المغازي عن احمد بن عبد الرحمن... وقوله الا ان تروا كفراً بواحاً اذا اذاعه وظهره قوله برهان أي نص

بالحكم ان يرسل احد قواده وهو ايضاً من المولدين يدعى عمرو بن يوسف للقضاء على تمرد احد الثائرين في طليطلة يدعى عبيد بن حميد، فالتقى به في عدة معارك تمكن منه في النهاية⁽¹⁾. وقام بعدها الحكم بتوجيه خطاب له الى اهل طليطلة مفاده اني قد اخترت لكم فلاناً- عمرو بن يوسف- وهو منكم لتطمئن قلوبكم اليه واعفيتكم ممن تكرهون من عمالنا ومواليينا ولتعرفوا جميل رأينا فيكم⁽²⁾. وهذا يدل على سياسة الحكم الفذة في السيطرة على البلاد مما ادى الى الوثوق به ورضوا بحكمه.⁽³⁾

اخر او خبر صحيح لا يمتثل التأويل 'والذي عليه جمهور العلماء ان حكام الجور من الذين فعلوا الكفر البواح وهو الفعل او الرأي المخالف لنصوص الكتاب والسنة ان قدر المسلمون على خلعههم بغير قتال ومنازعة حرية كان هذا السبيل هو الافضل حفظاً من اراقة دم معصوم او سلب مال او انتهاك عرض واذا لم يقدرُوا من التخلص من هؤلاء الحكام الا بالقتال فيجب القتال والخروج عليهم ولو ادى الى قتله ونحوه، وقالوا يجب الخروج على الحاكم الكافر لان ظهور الكفر اعز عند الله واكرم من الدماء والاموال اذ بازالته وتنصيب غيره من الرجال العدول يقام الشرع وتنفذ احكام الاسلام ولان الحاكم اذا عمل الكفر واصر عليه كان مرتداً ومن اصبحت مرتداً لا يجوز ان يبقى لحظة واحدة بحكم المسلمين ولان ظهور الكفر في البلاد وطغيانها على احكام الاسلام تجعل هذه البلاد دار كفر ومتى اصبحت ذلك يحرم على المسلمين ان يبيتوا فيها ليقيم قوله ﷺ: لا يحل لمؤمن ان يبيت ليلتين في دار الكفر.

ينظر: البدرى، عبد العزيز، الاسلام بين العلماء والحكام، ص 181-182.

(1) ابن عذاري، البيان، 2/ 104.

(2) النويري، نهاية الارب، 22/ 33.

(3) تشير بعض مصادرنا التاريخية ان الحكم قد وجه لقائده عمرو بن يوسف ان يقوم ببناء قصر

وما اريد ان ابينه هنا هو الاشارة الى مقدرة الحكم على التوجيه السياسي والعسكري الصائب هذه المرة فهو يختار لاهل طليطلة رجلاً منهم يسودهم، وفي هذا كبح لنفوسهم ولذرائعهم.

وتشير النصوص الى ان الحكم قد وجه عدة خطابات الى قائده الفرج بن كنانة واليه على سرقسطة، حين اخبره الاخير ان شخصاً اسمه عمارة استمال قوماً من البربر وهاجم سرقسطة فملكوها، ثم تداعى العرب والبربر الى معونة فرج الوالي، فهزموا عمارة ومن معه وعادوا الى طاعة الحكم وارسل فرج الى الحكم يخبره بما تم، فكتب اليه الحكم: أما بعد: فقد بلغنا كتابك تذكر الذي زاوت من صلاح ما قبلك وشغلك عن الكتاب الينا بأمر عمارة، وما كان من

يحكم اسواره ويتقن امره في طليطلة، الغاية منه التخلص فيما بعد من وجوه طليطلة، فقام بتحرك سياسي وعسكري رائع اذ اعلم انه ذاهب الى الثغر الاعلى لنجدة عسكرية هناك، اخذاً معه ولده عبدالرحمن ولي عهده ماراً بمدينة طليطلة دون دخولها، فلما قطع مسافة اعلن ان الامر قد انتهى بعد ان تلقى خبراً من عامله هناك ان الازمة قد انتهت ولاداعي لمتابعة السير، وباتفاق مع عمروس دعا الاخير وجهاء طليطلة للخروج الى موكب الامير لاستقباله دون اجبار، مما حدا بهم ان يخرجوا معه والدعوة لزيارة طليطلة، واذا به ان يدخل طليطلة ويقيم وليمة في القصر الانف الذكر، ودعا الوجهاء لها وكتوجيه سياسي اعلن ان الزائرين يدخلون من باب ويخرجون من باب اخر منعاً للزحام، واذا امر باقامة حفرة يقبض على الداخلين ويرمونهم بها للتخلص من زعماء طليطلة وقد نجح في خطته، اذ بلغ من لقي حتفهم السبعمئة رجل وبعضهم بالغ اوصله الى الخمسة الاف وثلاثمئة رجل من وجوه المدينة، وقد سميت تلك الحادثة بوقعة الحفرة.

ينظر النويري، نهاية الارب، 22/ 33؛ ابن عذاري، البيان، 2/ 104؛ ابن الخطيب الغرناطي، اعمال الاعلام، ص15.

امره، وامر من خرج معه، الذي اختلف عليك من امر اهل المدينة، بدخول من داخلهم من البربر، وما كان من نغير من نفر اليك من خيارهم، ووجوهم، واهل الدعة والصلاح منهم، نصرة لك ومعرفة بما فيه الطاعة من العافية والسعادة، ووثوب من وثب عليك من شرارهم، واهل السفه⁽¹⁾ منهم، وحسن مراجعتهم بعد الذي كان منهم، وعن تذمهم على مافرط من فعلهم وزل عن رأيهم. وقد كان من استجماع كلمة خيارهم ووجوهم، وصالحيتهم على نصرتك ومدافعة من وثب⁽²⁾ عليك من سوادهم، ماعفا من ماركب من رعاعهم ومن شذ من سفائهم، ودعا ذلك الى العفو عنهم، والصفح عن زللهم⁽³⁾، وانا لكاتبون الى عامتهم مع رسلك الينا بما سألته ومعجل ذلك اليهم، اصبت رأيك فيما جمعت

(1) السفه ضد الحلم وأصله الخفة والحركة و تسفه عليه إذا أسمعته وقيل الجهل وهو قريب بعضه من بعض وقد سفه حلمه ورأيه ونفسه سفها سفها سفاهة حمله على السفه.

ينظر: ابن منظور، لسان العرب 497/13؛ الرازي، الصحاح، 127/1.

قال تعالى: ﴿وَمَنْ يَرْغَبْ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مَن سَفِهَ نَفْسَهُ وَلَقَدْ اصْطَفَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ﴾ سورة البقرة (130) ﴿قَالَ يَتْلُو آيَاتِي فِي سَفَاهَةٍ وَلِئَكِّي رَسُولٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ﴾ سورة الاعراف (67).

(2) وثب الوثب الطفر والموثب المكان الذي تثب منه.

ينظر: الفراهيدي العين 247/8؛ ابن منظور، لسان العرب، 79/1.

(3) زلل زل السهم عن الدرع والإنسان عن الصخرة يزل ويزل زلا وزليلا ومزلة زلق أزاله عنها زللت يا فلان تزل زليلا إذا زل في طين أو منطق قيل زل وإذا زل في مقال أو نحوه قيل زل زلة وفي الخطيئة ونحوها.

ينظر: ابن منظور، لسان العرب، 306/11.

من كلمة الفريقين، واصلحت من امرهم. وقد عرفنا حسن رأيك وصواب سياستك فيما حملناك من امانتهم وعصبنا بك امرهم، ووقع لك منا موقع المعرفة والسلام.

وهذا مايدلل على ان الامير وعماله يتبادلون الرسائل، ولا يخطو عامل الامير الى اتخاذ بعض القرارات دون توجيه وتوصية وارشاد من اميره لاسيما في المواضيع الحساسة ومنها الفتن والاضطرابات، ولكي يحيط الامارة عما يجري على ارض الواقع محاولة من العامل الى اميره الاطلاع على كافة الامور، فضلاً عن ايصال مايجري هناك، وعلى هذا الاساس يبدأ الامير بتوصية العامل وتوجيهه وهذا ما قد يساعده على اتخاذ القرار المناسب. لكن هذا لايعني ان عمال الثغور والكور كانوا يتخذون قراراتهم بناءً على تصورهم للحال وكل هذا ينصب في مصلحة الدولة وشأنها السياسي والعسكري.

ثم اعقبه بتوجيه ونصيحة اذ قال له: قد كان من امر عمارة وابنه واستجماع من قبلك من العرب على دفعهما اليك ماقد عرفت ثقة بك وبنصيحتك ومابلوا من طاعتك فاحتفظ بهما في ليلك ونهارك واحذر الضيعة⁽¹⁾ فيها والغفلة⁽²⁾ عنهما الى قدوم المغيرة ذلك الثغر ان شاء الله. واعلم انك ضامن

(1) ضاع الشيء يضيع ضياعاً وضياعاً بكسر الضاد وفتحها أي هلك وفلان بدار مضيعة بوزن معيشة والإضاعة والتضييع بمعنى والضيعة العقار والجمع ضياع وضيعة الرجل حرفته وصناعته ومعاشه وكسبه.

ينظر: ابن منظور، لسان العرب 8/ 231؛ الرازي، الصحاح، 1/ 162

(2) غفل يغفل غفلة وغفولاً والتغافل التعمد ولتغفل ختل عن غفلة وأغفلت الشيء تركته غفلاً وأنت له ذاكر والمغفل من لا فطنة له والغفل المقيد لا يرجى خيره ولا يخشى شره وقد اغتفل والجميع الأغفال.

=

لهما ان فاتا⁽¹⁾ من يديك، فانظر لنفسك بالاحتفاظ بهما ابلغ التحفظ ان كانت لك بما قبلنا حاجة. ولا تلومن الا نفسك ان ضيعت. والسلام⁽²⁾.

ووجه خطاباً اخر الى وجهاء العرب الذين قاموا بمساعدة الفرج بن كنانة اثر حركة عمارة قال لهم: أما بعد: فقد بلغنا كتابكم تذكرون ان الذي كان من صنع الله لنا في ذلك الثغر بما قمتم فيه، وحاولتم من صلاح ما فسد منه واخلطتم من دمائكم وانفسكم في نصرة عاملكم وعزه، ومجاهدة من نزع عنه ودفع امره حتى اصلح الله الامر وجمع الكلمة وقوم الطاعة، وكل الذي كتبتم تذكرونه وتمنون به قد وقع من بافضل موقع في معرفته وحسن الجزاء به، وجميل المكافاة عليه. وقد ولينا المغيرة بن الحكم امر ثغركم، وعهدنا اليه ان يعرف حق بلاتكم، وحسن طاعتكم، وغنائكم، وان يتسع لكم فيما جعلته اليه بما انتم اهله

ينظر: الفراهيدي، العين، 4/ 419.

قال تعالى ﴿لَقَدْ كُنْتَ فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَذَا فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ﴾ سورة ق: الآية 22، وقوله تعالى ﴿وَاقْتَرَبَ الْوَعْدُ الْحَقُّ فَإِذَا هِيَ شَاخِصَةٌ أَبْصَرُ الَّذِينَ كَفَرُواِ يَتَوَلَّوْنَآ قَدَ كُنَّا فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَذَا بَلْ كُنَّا ظَالِمِينَ﴾ سورة الانبياء: الآية 97.

(1) الفوات فاتني كذا أي سبقني وفات أنا وقال أعرابي الحمد الذي لا يفات وفاتي الأمر فوتا وفواتا ذهب عني وفاته الشيء وفاته إياه غيره لسان 2/ 69.

قال تعالى: ﴿لَيْكِنَّا تَأْسَوْا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ﴾ سورة الحديد، الآية 23.

(2) الخشني، ابو عبدالله (ت 361هـ)، قضاة قرطبة، دار المصرية، (القاهرة، 1966)، 42- 43.

من طاعتكم وصبركم ومناصحتكم، وفضل ماقدمتم من ذلك والله المستعان، والسلام⁽¹⁾.

وهنا اشارة الى ان الحكم كان يشرك اولاده في امور دولته وذلك باعطائهم ولاية الثغور كأسلوب اعتاده الامويون في الاندلس للتمرس على الادارة والسياسة واعطاءهم المكانة البارزة في المجتمع لكي يمارسوا دورهم السياسي والعسكري ليتبنوا فيما بعد زمام امور الدولة، فضلاً عن اهتمامهم بالعرب دون غيرهم.

وصيته وولاية العهد

اصيب الحكم بعلة بعد فتنة الربض واحتجب اربعة سنوات، مما جعل ان يستنيب ابنه الاكبر عبد الرحمن لتدبير شؤون الامارة والحكم نيابة عنه⁽²⁾، وحين اشتد المرض عليه واحس وشعر بان اجله قد دنا فلا بد من اختيار ولياً للعهد فاختر ولده عبد الرحمن اكبر ابنائه، واخذ البيعة له، وشرك معه اخاه المغيرة من بعده⁽³⁾.

والملاحظ هذه المرة ان حدثاً جديداً ظهر على ولاية العهد اولهما انه اختار اثنين لولاية العهد بشكل تنابعي، والامر الاخر ان البيعة اخذت لولي العهد في حياته، وان انتقال الامارة هذه المرة لم تحدث بها معارضة او ضجة، وان دل على

(1) الخشني، قضاة قرطبة، ص 43.

(2) ابن الابار، الحلة السراء، 1/ 46.

(3) المقرئ، نفح الطيب، 1/ 322؛ الشعراوي، الامويون امراء الاندلس الاول، ص 267.

شيء انما يدل على ان نظام الحكم في عهد الحكم كان مستقراً، ويذكر ان المغيرة تنازل عن حقه فيما بعد واكتفى ان يبقى في كنف اخيه عبدالرحمن معززاً على الرغم من ان لديه عقب⁽¹⁾. ولما احس الامير الحكم باقتراب اجله لابد وان يترك وصية لابنه وارشادات ونصائح وتوجيهات، مما ترك له وصية كانت بمثابة برنامج سياسي وكخطوط اساسية يركز بها ولده على نظام الحكم، واذا نظرنا بتفحص على هذه الوصية لنجدها انها عصارة تجارب الامير الحكم خلال سنين حكمه. قال فيها: يا بني اني قد وطدت⁽²⁾ لك الدنيا وذللت⁽³⁾ لك الاعداء

(1) ابن سعيد، المغرب، 1/ 43.

(2) وطد الشيء يطده وطدا أثبتته وثقله والتوطيد مثله والواطد الثابت وطدت الأرض أطدها طدة إذا أثبتها بالوطء أو بالردس حتى تتصلب والميطة خشبة يوطد بها المكان فيصلب لأساس بناء أو غيره ومنه اشتق توطيد السلطان والمملك ونحوه. ينظر: الفراهيدي، العين 7/ 443؛ ابن منظور، لسان العرب، 3/ 461.

(3) الذل مصدر الذلول أي المنقاد من الدواب ذل يذل ودابة ذلول بينة الذل ومن كل شيء أيضا وذلته تذليلاً ويقال للكرم إذا دليت عناقيده قد ذلّ تذليلاً والذل مصدر الذليل والذل نقيض العز.

ينظر: الفراهيدي، العين، 8/ 176؛ ابن منظور، لسان العرب، 11/ 256.

قال تعالى ﴿قُلِ اللَّهُمَّ مَلِكُ الْمَلِكِ تُؤْتِي الْمَلِكَ مَن تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمَلِكَ مِمَّن تَشَاءُ وَتُعِزُّ مَن تَشَاءُ وَتُذِلُّ مَن تَشَاءُ يَدُكَ الْخَيْرُ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ سورة ال عمران: الآية 26، وقوله تعالى ﴿وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرِ أُذُلَةٍ فَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ سورة ال عمران: الآية 123.

واقمت اود⁽¹⁾ الخلافة وافقت⁽²⁾ عليك الخلاف والمنازعة⁽³⁾، فاجر على مانهجت لك من الطريقة. واعلم ان اولى الامور بك واوجها عليك حفظ اهلك وعشيرتك ثم الذين يلونهم من مواليك وشيعتك، فهم انصارك واهل دعوتك ومشاركوك في حلوك ومرك، فيهم انزل ثقتك واياهم واسي من نعمتك وعصابتهم، واستشعر دون المتوثبين الى مراتبهم من عوام رعيتك الذين لا يزالون ناقلين على الملوك افعالهم، مستقلين لابعائهم، فاحسم عليهم ببسط العدل لكافتهم، واحسام اولى الفضل والسداد لاحكامهم وعمالاتهم دون ان ترفع

(1) اود ويقال وداته فتودا أي سويته فاستوى وودات الأرض إذا كانت محفورة فسويتها.

ينظر: الفراهيدي، العين 8 / 96؛ ابن منظور، لسان العرب، 3 / 453.

(2) أفت: أفته عن كذا كأنفه أي صرفه. ينظر: ابن منظور، لسان العرب، 2 / 4.

(3) الخلاف: منازعة تجري بين المتعارضين لتحقيق حق أو لإبطال باطل الخلاف المخالفة وقوله تعالى فرح المخلفون بمقعدهم خلاف رسول الله أي مخالفة رسول الله عليه السلام. والتنازع المنازعة في الخصومات ونحوها وهي المجاذبة أيضا كما ينازع الفرس فارسه العنان.

ينظر: الفراهيدي، العين، 1 / 359؛ ابن منظور، لسان العرب، 4 / 396؛ الرازي، الصحاح 1 / 78.

قال تعالى: ﴿إِذْ يُرِيكَهُمُ اللَّهُ فِي مَنَامِكَ قَلِيلًا وَلَوْ أَرَدْنَاكَهُمْ كَثِيرًا لَفَشَلْنَا وَلَنتَزَعْنَهُمْ فِي الْأَمْرِ وَلَكِنَّ اللَّهَ سَلَّمَ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ سورة الانفال: الآية 43 وقوله تعالى ﴿وَاطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَتَزَعَوْا فَنَفْسُكُمْ وَتَذَهَبَ بِحُكْمِ اللَّهِ وَأَصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾ سورة الانفال: الآية 46.

عنهم ثقة الهية. وان رأيت فيمن يرضى من صنعائك رجلاً لم تنهض به سابقة ويشف⁽¹⁾ بخصلة، وتطمع نفسه وهمته، فاعنه واختبره وقدمه واصطنعه، ولا يرينك⁽²⁾ خمول⁽³⁾ اوله فان اول كل شرف خارجيته، ولا تدعن⁽⁴⁾ مجازاة المحسن باحسانه، ومعاقبة المسيء باساءته، فان عند التزامك لهذين ووضعها يرغب فيك ويرهب منك، وملاك امرك كله بالمال وحفظه، يأخذه من حله

(1) الشف الستر الرقيق يري ما خلفه واستشففت ما وراءه أي أبصرت والشف الريح وهو الزيادة والفضل ينظر: الفراهيدي، العين 6 / 221.

(2) الريب ما رابك من أمر أريت الرجل جعلت فيه ريبة وأرابني أوهمني والريب صرف الدهر وعرضه وحدثه والريب ما رابك من أمر تخوفت عاقبته. ينظر: الفراهيدي، العين 8 / 287؛ ابن منظور، لسان العرب 1 / 42.

قال تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ أَتَتْهُمْ لَعْنَتُنَا لِيْلَعْلَمُوا أَنَّهُ وَعْدُ اللَّهِ حَقٌّ وَأَنَّ السَّاعَةَ لَا رَيْبَ فِيهَا إِذْ يَتَنَزَّعُونَ أَمْرَهُمْ فَقَالُوا أَتَبْنَا عَلَيْنَا بَيْنَنَا رَبُّهُمْ أَهْلُم بِهِمْ قَالَ الَّذِينَ غَلَبُوا عَلَى أَمْرِهِمْ لَنَتَّخِذَنَّ عَلَيْهِمْ مَسْجِدًا﴾ سورة الكهف: الآية 21.

(3) الخامل الخفي الساقط الذي لا نباهة له يقال هو خامل الذكر والصوت خمل.

ينظر: الفراهيدي، العين 4 / 273؛ ابن منظور، لسان، 11 / 122

(4) ذعن: مذعنين مقرين خاضعين والإذعان في اللغة الإسراع مع الطاعة تقول أذعن لي بحقي معناه طاعني لما كنت أتمسه منه وصار يسرع إليه وقال الفراء مذعنين مطيعين غير مستكرهين وقيل مذعنين منقادين وأذعن لي بحقي أقر مستكره والإذعان الانقياد وأذعن الرجل انقاد ولسلس وأذعن له أي خضع وذل. ينظر: ابن منظور، لسان العرب، 13 / 172

قال تعالى: ﴿وَلَا يَكُنْ لَهُمُ الْخُفَىٰ يَأْتُوا إِلَيْهِ مُذْعِنِينَ﴾ سورة النور، الآية 49.

وصرفه على حقه فانه روح الملك المدبر مجثمانه، فلا تجعل بينك وبينه اهداً في
الاشراف على اجتنابه وادخاره والتثقيف لانفاقه وعطائه، وختام وصيتي اياك
باحكامك في احكامك فاتق الله ما استطعت والى الله اكلك- واياه استحفظك-
فقد هان على الموت اذ خلفني مثلك⁽¹⁾.

ويلاحظ من الوصية جملة من الامور اكد عليها الحكم لولده ولي عهده
عبد الرحمن واراد منها ان تكون بين عينيه وهو يسير دولته التي وطأها له والده
وذلل اعداءها، فاكد له ان يسير على نهجه في سياسته مع الرعية، والزمه ان

(1) الشعراوي، الامويون امراء الاندلس الاول، ص 267-268. وقد ذكر الشعراوي انه
نقلها عن مخطوط الاحاطة. في حين يذكر نفس النص عنان في كتابه دولة الاسلام في
الاندلس، 1/ 248، ويقول تم نقله عن مخطوط ابن حيان المقتبس.

في حين يورد مؤلف مجهول النص على النحو الاتي:

يابني اني قد وطأت لك الدنيا وذللت لك الاعداء واقمت لك اود الخلافة فاجر على
مانهجت لك من الطريقة وابسط العدل في رعيته وولي امورهم اهل الدين والسداد ولا
ترفع عنهم ثقل الهية ولا تدع تعجيل مكافأة المحسن باحسانه، وتنكيل المسيء باساءته
فهما يحسبان عليك الرغبة والرغبة وعليك بحفظ المال فانه روح الملك واتق الله ما
استطعت والله خليفتي عليك. ذكر بلاد الاندلس، 1/ 133.

يلاحظ في الوصية هذه انها تؤكد على عدة امور منها:

يؤكد الحكم لابنه ان اوصل له الخلافة سالمة من الاعداء واكد له ان يسير على نهجه.

تأكيد الحكم لابنه المحافظة على هبة الملك وابهة الخلافة، وان يبقى عزيزاً مصاناً.

اكد على اقامة العدل بين الناس رائده الاسمي بالحكم.

اكد على اهمية المال وضرورة الحرص عليه وعدم التبذير فيه.

يحافظ على اهله ولاسيما عشيرته وان يوليهم اولى الامور⁽¹⁾، ومن ثم يأتي

(1) هذا مناف للصفات الواجبة والمفروضة للحكام والولاة في الدولة العربية الاسلامية التي سنذكرها لانه جعل التفاضل بالقرابة والنسب مما يؤدي الى جعل ابناء الشعب طبقات غير متساوية فلا يسود العدل بين قريب النسب وبعيده كيف لا وخصوصاً اذا وجد اشخاص اكفاء وعدول صالحون لان يمسكوا زمام المدن والامصار لكن ليس بينهم صلة وقرابة بالسلطان أي انهم ليسوا من ابناء عشيرته وتلك الشروط نجملها بالآتي:

1. ان يكون الحكام مسلمين لقوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ بِكُمْ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ فَتْحٌ مِّنَ اللَّهِ قَالُوا أَلَمْ نَكُنْ مَّعَكُمْ وَإِنْ كَانَ لِلْكَافِرِينَ نَصِيبٌ قَالُوا أَلَمْ نَسْتَحِذْ عَلَيْكُمْ وَنَمْنَعَكُم مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ فَآلَهُ بِحُكْمٍ يَّبْنِيكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا﴾ سورة النساء: الآية 141.

2. ان يكون الحكام ممن بلغوا الحلم لقوله ﷺ: تعوذوا من امارة الصبيان.

3. أن يكون الحكام من العقلاء فلا يصح ان يكونوا مجانين لقوله ﷺ: رفع القلم عن المجنون حتى يفيق.

4. ان يكون الحكام عدولاً وهؤلاء الحكام ان يكونون عقلاء وذو مسؤولية سياسية وبما يرضى الله.

5. ان يكون الحكام احراراً غير عبيد لان العبيد ملك لاسيادهم فلا يملكون التصرف بانفسهم.

6. وجوب توفر شروط الامامة في المعهود اليه.

للتفاصيل حول الوصية وشروطها ينظر: الطوسي، ابو جعفر محمد بن الحسن بن علي، النهاية في مجرد الفقه والفتاوي، دار الكتاب العربي، (بيروت، 1970)، ص 611؛ ابن عابدين، محمد بن عمر بن عبدالعزيز، رد المحتار على الدر المختار شرح تنوير الابصار في فقه ابي حنيفة المعروف بمحاشية ابن عابدين، طبع مصطفى البابي الحلبي، (القاهرة، 1966، ج 5/496؛ الكاساني، علاء الدين ابي بكر بن مسعود الحنفي، بدائع الصنائع في ترتيب

بعدهم من مواليه وشيعته، فالآخرين اكد له بانهم هم ناصروه، وهم الذين يشاركونه في حلاوة الايام ومرارتها.

اكّد له ان اقامة العدل بين الرعية يخفف من نعمتهم على الملوك وان سلاح العدل واقامته أي الحق والمساواة بين الناس لا يجعل من الناس من يتوثب عليك، ثم اكد على ان يختبر الرجال حين توليتهم لامور الرعية، كما تشير الوصية على انه اوصى بالمال وحفظه لانه اساس له في تدبير شؤون دولته أي ان تكون هنالك موازنة تامة في توزيعها وكان اراد تأكيد قوله تعالى ﴿وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَّحْسُورًا﴾⁽¹⁾. كما واوصاه ان لا يطلق

الشرائع، دار الكتاب، (بيروت، 1982)، ج 7/394؛ الماوردي، علي بن محمد (ت 405هـ)، الاحكام السلطانية والولايات الدينية، طبعة الحلبي، (القاهرة، 1966)، ص 367؛ ابن حزم الاندلسي، الفصل في الملل والاهواء والنحل، طبعة مؤسسة الخانجي، (القاهرة، بلا. ت)، ج 4/169؛ ابو يعلى، محمد بن الحسين الحنبلي (ت 458هـ)، الاحكام السلطانية، تصحيح: محمد حامد الفقي، مطبعة مصطفى البابي الحلبي، (مصر، 1966)، ص 5؛ ابن قدامة، ابو محمد عبدالله بن احمد بن محمد، المغني على مختصر ابي القاسم عمر بن الحسين بن عبدالله، تحقيق: طه محمد الزيني، (القاهرة، 1966)، ج 6/ص 2.

وقد ذكر البدرى وصية لسيدنا الامام علي بن ابي طالب (عليه السلام) الى واليه على مصر مالك بن الاشتر النخعي قال فيها 'انصف الله وانصف الناس من نفسك ومن خاصة اهلك ومن لك فيه هوى من رعينك فان لاتفعل تظلم ومن ظلم عباد الله كان الله خصمه دون عباده ومن خاصمه الله ادحض حجته وكان لله حرباً حتى ينزع او يتوب وليس شيء ادعى الى تفسير نعمة الله وتعجيل نعمته من اقامه على ظلم فان الله سميع دعوة المضطهدين وهو للظالمين بالمرصاد. الاسلام بين العلماء والحكام، ص 45.

(1) سورة الاسراء: الاية 29.

احكام تعسفية في حق رعيته وان يتق الله في ذلك.

توفى الامير الحكم في الرابع من شهر ذي الحجة سنة 206هـ، 822م،
فصلى عليه ولي عهده الامير عبدالرحمن بن الحكم، ودفن في المقبرة الخاصة
بالامراء في داخل القصر المعروفة بالروضة، وقد دام حكمه ستة وعشرين سنة
وعشرة اشهر⁽¹⁾.

عهد الامير عبد الرحمن بن الحكم (206 - 238هـ)

ولد الامير عبد الرحمن بن الحكم بطليطلة عام 176هـ / 793م⁽²⁾ ولى الحكم
في الحادية والثلاثين من عمره⁽³⁾، امه تدعى حلاوة وكان يكنى ابو المطرف وقيل
ابو المظفر⁽⁴⁾، وعرف بعبد الرحمن الثاني والاولسط، كان ثاني ثلاثة من امراء بني
امية بالاندلس سمووا بهذا الاسم⁽⁵⁾.

تولى الإمارة بالأندلس وامتاز بخصال عربية اسلامية متميزة وكان يحفظ

(1) مؤلف مجهول، ذكر بلاد الاندلس، 1/ 133؛ ابن الخطيب الغرناطي، اعمال الاعلام،
ص18.

(2) المقرئ، نفح الطيب، 1/ 325.

(3) ابن حيان، ابو مروان حيان بن خلف، المقتبس من انباء اهل الاندلس، تح: الدكتور
محمود علي مكى، دار الكتاب العربي، (بيروت، 1393هـ - 1973م)، 2/ 17؛ مؤلف
مجهول، ذكر بلاد الاندلس، 1/ 137؛ عنان، دولة الاسلام، 1/ 254.

(4) النويري: نهاية الارب، 22/ 51؛ ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 122.

(5) المراكشي، المعجب، ص48؛ المقرئ، نفح الطيب، 1/ 324.

القرآن بالروايات السبع ويحفظ أزيد من ثلاثة الاف حديث مسندة⁽¹⁾ الى النبي ﷺ، وكان عارفاً بالتعديل والعلم بالافلاك والفلسفة⁽²⁾

(1) الحديث المسند هو مرفوع صحابي بسند ظاهر الاتصال، والمسند هو مارواه المحدث عن شيخ يظهر سماعه منه وكذا شيخه عن شيخه متصلاً الى صحابي الى رسول الله (ﷺ).

ينظر: ابن حجر العسقلاني، احمد بن علي، شرح نخبه الفكر في مصطلح اهل الاثر، مصححاً بمعرفة لجنة من علماء الازهر برئاسة الاستاذ الشيخ احمد سعد علي، مطبعة مصطفى البابي الحلبي واولاده، (مصر، 1934م/ 1352هـ)، ص512.

(2) ينظر: عنان، دولة الإسلام، 1/ 251؛ العبادي، في تاريخ المغرب والاندلس، ص152-155؛ سالم، تاريخ المسلمين وآثارهم، ص228.

وقد وصفه المؤرخون بقولهم:

ذكره صاحب أخبار مجموعة بأنه "حليمٌ جودٌ وكان له حظٌ من ادب وفقه وحفظ للقرآن ورواية للحديث. مؤلف مجهول، ص135

وصفه ابن القوطية بالعدل والإنصاف وحبه للرعية، بقوله "فسار بخير سيرة والتزم إكرام أهل العلم وأهل الأدب والشعر في دولته وأسعافهم في مطالبهم كلها فعاش بخير، وكانت رعيته معه بخير وله في دار الحرب غزوات... وكان لا يولي القضاء احداً الا عن رأيه". تاريخ افتتاح الأندلس، ص 58

اعجب النويري بسيرة الأمير عبد الرحمن الثاني ووصف أيام حكمه بعطفه على الناس بالأندلس وبالحير بقوله: "وكانت أيام عافية وسكون وكثرت الأموال عنده واقام ابنة المملكة ورتب رسومها وكان يشبه بالوليد بن عبدالمملك في ابنته، وهو اول من اجتلب الماء العذب إلى قرطبة. نهاية الارب في فنون الادب، 22/ 57.

وهذا ماجعل المؤرخ الاندلسي ابن الخطيب يصفه بقوله: "وفي ايامه احتفلت دولة بني امية بالاندلس، وعظمت الالقاب، وشيدت القصور، وجلبت اليها المياه، وجلبت اليه من =

ولي عبد الرحمن الامارة بعد وفاة والده الامير الحكم يوم واحد، وبعهد منه دون ان يحدث انشقاق بينه وبين اخوته. ولذلك بعث الى اخوته واهله وكبار

المشرق بعد ان عاثت الفتنة في قصور الامير وخزائن بغداد، الذخيرة الرفيعة، كعقد الشفاء ومثله اعلاق زبيدة بنت جعفر، وفي ايامه، اتخذ الطراز، الذي كان حديث الرفاق وطرفة اهل الافاق. اعمال الاعلام، ص 20.

اشاد ابن سعيد على عدالة الأمير عبد الرحمن الثاني ومحاربه لمظاهر الفساد التي تنافي الشريعة الإسلامية وسعيه الى إقرار الأمن والحق والمساواة ووصف أيام حكمه بقوله 'وكان يقال لأيامه أيام العروس واستفتح دولته بهدم فندق الخمر وإظهار البر وتملى الناس معه العيش، وكان مكرماً لأصناف العلماء محسناً لهم، وكان يخلو بكبير الفقهاء يحيى بن يحيى كثيراً ويشاوره'. المغرب في حلى المغرب، 1/ 46.

أكد ابن الخطيب الغرناطي على قوة حكم الأمير عبدالرحمن الثاني وضبطه لامارته 'وكان ملكاً كبيراً، قارع الثوار، وهزم الكفار، وأبعد الآثار'. اعمال الاعلام، ص 18.

وكان الامير مهتماً بالثقافة والعلوم وتشجيع العلماء والادباء، يقول ابن القوطية: 'فسار بالناس بخير سيرة والتزم اكرام اهل العلم واهل الادب والشعر في دولته، واسعافهم في مطلبهم كلها فعاش بخير، وكانت رعيته معه بخير'. تاريخ افتتاح، ص 80.

اما الجوانب الادبية فقد كان نفسه اديباً رفيع الثقافة مجيداً للنظم، ذا حظ في البلاغة، اتصف الأمير عبد الرحمن الثاني بالإيمان ورجاحة العقل وحسن اللسان وبلاغة التعبير، وصدق العبارة، والثقة بالنفس، والذكاء والعلم والثقة بالنفس واليقين بالمصير، يظهر ذلك من خلال خطبته التأبينية التي القاها بعد وفاة والده الحكم في خاصته وجاء فيها: الحمد لله الذي جعل الموت حتماً من قضائه، وعزماً من امره، واجرى الامور على مشيئته، فاستأثر بالكوث والبقاء وإذل خلقه بالفناء وتبارك اسمه وتعالى جده ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 90. وهي تدل على ملكته الادبية.

رجال دولته فبايعوه، ثم بايعه القضاة والفقهاء ثم قواد الجيش والاجناد⁽¹⁾، وبعد ان تمت له البيعة الخاصة، اعقبها البيعة العامة⁽²⁾، ولما انتهت مراسيم البيعة، خرج برفاة ابيه وصلى عليه ووقف على قبره حتى فرغ الناس من دفنه⁽³⁾. جلس على الارض مطأطأ ثم افتتح القول :

الحمد لله الذي جعل الموت حتماً⁽⁴⁾ من قضائه وعزماً⁽⁵⁾ من امره، واجرى

(1) ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 135؛ مؤلف مجهول، ذكر بلاد الاندلس، 1/ 138.

(2) ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 135

(3) مؤلف مجهول، كر بلاد الاندلس، 1/ 138.

(4) الحتم: القضاء والحتم إيجاب القضاء وفي التزيل العزيز كان على ربك حتما مقضيا وحتمت عليه الشيء أوجبت وحتم الله الأمر يحتمه قضاء والحاتم القاضي.

ينظر: الفراهيدي، العين 3/ 195؛ ابن منظور، لسان العرب، 13/ 113.

قال تعالى: ﴿وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَى رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا﴾ سورة مريم: الآية 71.

(5) عزم: العزم ما عقد عليه القلب أنك فاعله أو من أمر تيقنته وما لفلان عزيمة أي ما يثبت على أمر يعزم عليه وما وجدنا له عزمًا وإن رأيه لذو عزم والعزيمة الرقى ويجمع عزائم وعزائم القرآن الآيات التي يقرأ بها على ذوي الآفات لما يرجى من البرء بها العين وعزمت عليك بمعنى أقسمت.

ينظر: ابن منظور، لسان العرب، 1/ 363؛ الرازي، الصحاح، 1/ 181.

قال تعالى: ﴿يَبْنِيْ اَقِيْرَ الضُّلُوْةِ وَاْمْرًا بِالمَعْرُوْفِ وَاَنَّهُ عَنِ الْمُنْكَرِ وَاَصْبِرْ عَلٰى مَا اَصَابَكَؕ اِنَّ ذٰلِكَ مِنْ عَزْمِ الْاُمُوْر﴾ سورة لقمان: الآية 17، وقوله تعالى ﴿فِيْمَا رَحِمْنَا مِنْ اَللّٰهِ اِنَّتَ لَهٗمٌ وَلَوْ كُنْتَ فَظًا غَلِيْظَ الْقَلْبِ لَا نَفِضُوْا مِنْ حَوْلِكَ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوِرْهُمْ فِي الْاَمْرِؕ فَاِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلٰى اَللّٰهِؕ اِنَّ اَللّٰهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِيْنَ﴾ سورة آل عمران: الآية 159.

الامور على مشيئته فاستأثر بالملكوت والبقاء واذل خلقه بالفناء تبارك اسمه وتعالى جده، وصلى الله على محمد نبيه ورسوله وسلم تسليماً. وكان مصابنا بالامام رحمه الله مما جلّت به المصيبة، وعظمت به الرزية⁽¹⁾. فعند الله نحتسبه وإياه نسأل الهام الصبر، واليه نرغب في كمال الاجر والذخر. ولقد عهد الينا فيكم بما فيه صلاح احوالكم، ولسنا ممن يخالف عهده، بل لكم لدينا المزيد ان شاء الله⁽²⁾. والملاحظ ان الامير عبر بهذه الخطبة عن اتجاه واهداف سياسته المستقبلية التي سينهجها مع رعيته، وهي على اقتضاب عباراتها تنم عن معانٍ كبيرة في طياتها، فالمصاب ليس مصاب بني امية بل مصاب الاندلس كلها وان المصيبة عظيمة لان وجود الحكام للناس امر لازم لهم لزوم الماء للحياة اذ لا عدل قائم الا بهم ولا سعادة للبشر الا بهم ولا رد الاعداء الا بهم ولا رد المظالم الا بهم والناس بدونهم فوضى ولقد عبر الرسول الكريم عن ذلك بقوله الجامع انما الامام جنة يقاتل من ورائه ويتقى به⁽³⁾، والعهد في اصلاح احوالهم ورعايتهم

(1) الرزء والمرزئة والرزية بالمد والرزية المصيبة والجمع الرزايا وقد رزأته رزية أي أصابته مصيبة. ينظر: الرازي، الصحاح، 1/ 101.

(2) ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 190. ابن الخطيب، اعمال الاعلام، ص 18؛ مجهول، ذكر بلاد الاندلس، 1/ 138.

(3) البخاري، صحيح البخاري، ج 3/ 1080؛ مسلم، صحيح مسلم، ج 3/ 1471.

ولله در الامام الشافعي رحمه الله حين قال:

ودينك موفور وعرضك صين'	اذا شئت ان تحيا سليماً من الردى
فكلك سوءات وللناس السن	فلا ينطقن منك اللسان بسوءة
لقوم فقل يا عين للناس اعين	وعينك ان أبدت اليك مساوياً

بالمزيد انما كان وصية من والده الحكم وهذا مستفاد من قول الامير عبدالرحمن
ولقد عهد الينا فيكم بما فيه اصلاح احوالكم فاذا كانت وصية من والده وهو
سائر على نهجه قوياً ولواء اهل الاندلس لبني امية لان الامير الراحل يوصي
ويرشد الامير القادم باهلها الخير والصلاح وهذا من الاساسيات المهمة للحاكم
ولا ي نظام حكم سليم وهو ان يسعى لخدمة الرعية ويحقق لهم الرفاهية والهناء
وان يذكر محاسن من سبقه وان لا يذكر المساوئ.

كان عهد الامير عبد الرحمن عهد سلام نسي كما عد عهد رخاء في
المستويين الثقافي والعلمي اذ لم تكن هنالك فتن كبرى في عهده ولم تكلفه تلك
عناء كبير. فنهاية ثورة عبدالله البنسي الذي ركن من ايام الامير الحكم، عاد من
جديد بثورته مما امر ووجه عبد الرحمن توجيه جيش ولكنه فضل العودة الى
بلنسية ومات هناك في سنة 208هـ / 823م فامر الامير عبد الرحمن بنقل اولاده
وعائلته الى قرطبة⁽¹⁾ حتى لا يفكر احد منهم بالخروج عن طاعته فيما بعد اذ بقي
عبدالله البنسي طيلة حياته يطالب بدفة الحكم.

للامراء والولاطين سياسية لاجال لنا في تقيمها من حيث انها سلبية او
ايجابية، وهي سياسة الارهاب وتدمير المدن لاختاد الفتن التي تحدث بين القبائل،
فهذه الفتن اذا استمرت بين القبائل المتنازعة قد تضعف السلطة، وانني في

وعاشر بمعروف وسامح من اعتدى ودافع ولكن بالنسي هي احسن الشافعي، ابو عبدالله
محمد بن ادريس (ت 204هـ)، ديوان الامام الشافعي، جمعه وعلق عليه، محمد عفيف
الزعي، الناشر، دار العلوم الحديثة، بيروت، لبنان، ومكتبة الشرق الجديد، بغداد، العراق،
1985، ص 84.

(1) النويري، نهاية الارب، 22/ 41؛ ابن خلدون، العبر، 4/ 127.

الإشارة هنا إلى ما حدث في بين القيسية واليمينية ولاني لا أقحم هذا الموضوع في موضوع بحثي إلا لأن للامراء سياسية وتوجيه وتوصيات أحياناً لا تخاد هذه الفتن نرى ذلك واضحاً ونلمس في الفتنة بين القيسية واليمينية في أيام الأمير عبد الرحمن بن الحكم إذ كان الفريقان في انتظار دائم لارتكاب أية هفوة فالقلوب كانت مليئة بالحقد بطبيعتها⁽¹⁾، لما علم الأمير عبد الرحمن بذلك أسرع بتجهيز جيش وأمر أن يبعث إلى منطقة تدمير لتهدة الفتنة، مما أدى إلى اشتباكه معهم، مما حدا بالأمير أن يرسل جيشاً آخر لأن الفتنة بين القيسيين واليمنيين لازالت قائمة، وجرت عدة مناوشات بينهم. فأمر الأمير عبد الرحمن ممثليه في المنطقة أن يتخذوا مدينة مرسية قاعدة لهم وأن يهدموا مدينتهم إله في مقاطعة تدمير تلك المدينة التي ثارت الفتنة بها بادئ الأمر ونفذ ذلك فعلاً في عام 210هـ / 825م⁽²⁾.

وهذا توجيه سياسي فمن التوجيهات السياسية ماجبر الأمير بقيادة حملات عسكرية قاتلة، ولقد رأى الأمير أن تهديم المدينة سيؤدي إلى اتحاد الفتنة وأن هذا الإجراء السياسي والعسكري في أن واحد هو اتحاد تلك الفتن لذلك نراه أن يأمر عامله أن يتقل من تدمير إلى مرسية ويجعلها قاعدة لتلك البلاد. والملاحظ أيضاً أنه أراد أن يصلح بينهما فالواجب في كتاب الله أن يصلح بالعدل كما في

(1) كانت انبعاث هذه الفتنة وسببها على ورقة دالية قطفها أحد المضربين من بستان يمانى فقتله اليماني فكان ذلك سبب في القتال بين الفريقين. ينظر: ابن عذاري، البيان المغرب، 142/2.

(2) ابن عذاري، البيان المغرب، ص 123؛ ابن خلدون، العبر، 4/128؛ النويري، نهاية الأرب، 22/42.

قوله تعالى ﴿ وَلَئِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بِهِمَا فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَىٰ فَقَاتِلُوا
الَّتِي تَبْغِي حَتَّىٰ تَفِيءَ إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ فَإِنْ فَتَتْ فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ﴾ (1).

واضافة الى مذكرناه واستتجنائه فان في سياسة القمع التي تمثلت باحراق
المدن وتهديمها نظرة اخرى، وهي قد تكون هذه السياسية ناجحة في الحفاظ على
السلطة وذلك لان التنازع والتناحر بين ابناء الدولة الواحدة يثلج صدور الاعداء
ويجعلهم يفكرون في الدخول الى المدن والثغور القريبة، وبالتالي فان شقاق
القبائل والعشائر يساعد على هدم الدولة مما جعلنا نأخذ بعين الاعتبار هذه
السياسية وهذا التوجيه وان لاندعه جانباً.

وللامراء سياسة وتوجيه يتمثل في اختيار العمال لما فيه من المحافظة على
النظام وحسن مقومات الحكم السليم، فضلاً عن حسن الاختيار ومما اشار الله
عز وجل اليه ذلك بقوله ﴿ وَأَخَذَ مُوسَىٰ قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا لِّيمِثُّنَا فَلَمَّا أَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ قَالَ
رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُم مِّن قَبْلُ وَلَئِنِّي أَهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ الْإِسْهَاءُ مِنَّا إِنَّ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ تُضِلُّ بِهَا مَن تَشَاءُ
وَتَهْدِي مَن تَشَاءُ أَنْتَ وَلِيُّنَا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الْغَافِرِينَ ﴾ (2)، فكان من السياسة الحكيمة
والتوجيهات والتوصيات القيمة تلك التي اشارت اليها الروايات التاريخية وهي
تتحدث عن الامير بد الرحمن حين يختار رجال دولته من ذوي الكفاءة والخبرة
والتجربة، وان اختيار رجال دولته كان يشغل حرصاً منه في اختياره في الموقع
المناسب، اذ تذكر الروايات التاريخية ان رجلاً طلب منه ان يعينه في عملاً رفيعاً
لا يتناسب مع مستواه، مما حدا بالامير عبد الرحمن ان يوقع على طلبه من لم

(1) سورة الحجرات، الآيتان 9، 10.

(2) سورة الاعراف، الآية 155.

يصب وجه مطلبه كان الحرمان اولى به⁽¹⁾ وهذا يبين لنا ان سياسة الامير عبدالرحمن في اختيار رجال دولته بدقة متناهية.

كما تشير الروايات التاريخية ايضاً ان الامير عبدالرحمن الثاني كان حريصاً ايضاً في المحافظة على النظام والتصرف السليم وهو من مقومات الحكم السليم ايضاً اذ يذكر ان ابن الامير المنذر كتب لوالده يسأله الاذن في اعتلاء المنبر في البلد الذي كان يقيم على ولايته، واراد الخطابة ليوم الجمعة ليحيي رسوم اجداده، واراد اتباع سيرتهم، فوقع الامير على ظهر الكتاب قالت الحكماء: لو كان الكلام من فضة لكان الصمت من ذهب، واني لاشفق عليك، فكيف مما توهم عليك بعض التقصير فيه⁽²⁾.

وهكذا نرى ان الامير عبدالرحمن الاوسط لم يكتف في اختيار عماله ومحافظيه فحسب، بل انه كان يعلمهم السكوت والكلام وفي ذلك توجيه وتوصيه للعمال لاظهار شخصيتهم على التمام والكمال.

وصيته وولاية العهد:

مال الامير عبد الرحمن الثاني في اواخر ايامه الى تسمية ابنه محمد ولياً للعهد، واولى اهتماماً بالغاً من جانبه لولاية العهد، حيث اوعز بذلك الى وزرائه واهل خدمته، ويقول ابن حيان بصدد ذلك: كان الامير عبد الرحمن قد كشف

(1) ابن عبد ربه، العقد الفريد، 4/ 493؛ مؤلف مجهول، اخبار مجموعة، 139؛ ابن سعيد المغرب، 1/ 46؛ ابن الخطيب الغرناطي، اعمال الاعلام، ص 19؛ المقرئ، نفح الطيب، 325/1.

(2) ابن حيان، المقتبس من انباء اهل الاندلس، 2/ 89 - 90.

مذاهب ولده، ولدا ولدا، وعجم اخلاقهم اختبارا فوجد محمدا منهم راجحا لهم بجلاله، فاضلاً باعتدال احواله، فظهر تفضيله عليهم، بعد علم منه بهم، واوعز الى وزرائه واهل خدمته انه مكان ولاية عهده المفوض اليه الامر من بعده⁽¹⁾.

والواقع ان الامير عبد الرحمن كان يعد ابنه محمداً لهذا الامر لكي يتولى الحكم، فقد اخذ يدربه على هذه المهمة وهذا من بعض توجيهاته ووصاياه السياسية والعسكرية، لذا نراه يستخلفه بالقصر عندما قاد الجيش بنفسه للجهاد في سنة 226هـ/ 841م الى البه وبنبلونه، وقد انابه في الحكم وكان محمد عمره انذاك احدى وعشرين عاماً، ولما تحقق النصر للامير عبد الرحمن النصر في حملته هذه، وجه كتاب الفتح الى ابنه محمد، ثم ولاء سرقسطة، فضلاً عن تكليفه ببعض المهام العسكرية فيها، ففي سنة 228هـ/ 843م اشركه معه في حملته الثانية على بنبلونه، ولما تحقق النصر للامير اثنى على ابنه محمد في كتاب الفتح لما ابداه من تفاني ومقدرة فائقة وشجاعة، مما شاع خبره في انحاء البلاد⁽²⁾.

لذلك نجد الامير عبدالرحمن يعهد الى ابنه محمد ببعض المهام الرسمية الخاصة بامور القصر، وهذا التدريب يضاف الى تدريبيه في شؤون الحرب والسياسة، فقد كلف بمقابلة رسل ملك الافرنج شارلمان عند قدومهم الى قرطبة، كذلك اعطاه مهمة الاطلاع على الكتب المرفوعة الى القصر، ثم يوضع خلاصة لها⁽³⁾. ويرفعها الى الامير لينظر بها، كل هذه الامور والممارسات من جانب

(1) ابن حيان، المقتبس من انباء اهل الاندلس، 2/ 104.

(2) المصدر نفسه، 2/ 103.

(3) المصدر نفسه، 2/ 104.

الامير عبد الرحمن تشير بشكل واضح على ترشيحه لابنه محمد لولاية العهد وتولية الامر من بعده.

يذكر ابن حيان⁽¹⁾ ان الامير عبد الرحمن امر رجال دولته بالركوب الى محمد وغشيان مجلسه ايام الجمع عند صدورهم عن المسجد ففعلوا ذلك، وزاد امره بياناً باحضاره اياه في عليته من قصره، واشاره على جميع ولده، بتفرده دونهم بوصيته في ملكه، وتحليته بما يطلعوا عليه، يتقدم اليهم بامرهم، ويرسم لهم بما يحتاج اليه، فبدلائل ذلك تم له الملك عند مهلك والده.

ويبدو ان الامير محمداً كان قد ابتعد عن القصر في الايام الاخيرة من حياة ابيه، وذلك بسبب الدسائس التي كان يحكيها فتيان القصر وخدمه ضده، وفي مقدمتهم نصر الخصي الذي يصفه بعض المؤرخين بانه كان القائم بدولة الامير عبد الرحمن⁽²⁾، بالتحالف مع طروب زوجة الامير عبد الرحمن، والغاية من ابعاد الامير محمد عن القصر لابعاده عن ولاية العهد وجعلها لاختيه عبد الله بن طروب، وقد نجح تحالف نصر وطروب⁽³⁾ في كسب اكثر الوزراء واستمالتهم،

(1) المصدر نفسه، 2 / 106.

(2) ابن خلدون، العبر، 4 / 130.

(3) تشير النصوص الى ان الاثنين اتفقا على تنفيذ مؤامرة ضد الامير عبد الرحمن وذلك بعد شراء ذمة طبيب الامير لقاء مبلغ ليعد له سماً قاتلاً وقد اتحدت جهود نصر وطروب وطبيب القصر للقضاء على الامير عبد الرحمن لان الاخير كان لديه وعكة ولا بد من تناول دواء وقد اذيب السم فيه وقد عرف الامير عبد الرحمن من الطبيب نفسه لذلك لم يتمكن من قتل مولاه فقد عز عليه ذلك ولم يتمكن في الوقت ذاته من مخالفة نصر وطروب خوفاً على حياته، لذلك امتنع الامير عبد الرحمن من شرب الدواء حين وصول =

فضلاً عن كسب تأييد رجال الدولة لتولية عبد الله بن طروب، مما اضطر الأمير عبد الرحمن الى استشارة وزراءه ورجال دولته، فيمن يرويه اجدر لولاية العهد، فجاء رد الوزراء بالاجماع الى جانب عبد الله باستثناء الحاجب عيسى بن شهيد حيث اشار الى ان محمداً هو اولى بالعهد، فاثني الأمير عبد الرحمن على الحاجب على صدق نصيحته⁽¹⁾، ونتيجة هذه التحالفات والدسائس اضطر الأمير محمد الابتعاد عن القصر، حتى ان الأمير عبد الرحمن حين علل اخر ايامه، قد تكفل بادرة شؤون القصر وتدبير الامور خدام الأمير وحشمه من الفتيان والصقالبة⁽²⁾، مما تقدم يتبين لنا مدى تأثير الصقالبة على الادارة، الى جانب ذلك بروز دور المرأة وتأثيرها على الحكم في الاندلس في تلك الحقبة.

استمر الوضع في القصر بهذا الشكل يدار من قبل الخدم والصقالبة كما بينا اعلاه في اواخر ايام الأمير عبد الرحمن، حتى وفاة الأمير في اليوم المصادف

نصر اليه فسأله عن سبب عدم شربه فاجاب ان نفسه تشمئز من تناوله فاشربه انت، لذلك اصبح امام امر واقع فان رفض يكشف وان شربه مات تحت تأثيره لذلك قرر ان يشربه ويذهب الى الطبيب لكي يعطيه مضاداً ولكن الطبيب لم يسعفه فقضى نحبه ومات بالسم الذي اعدده وقضى معه على امل طروب في تولية ابنها عبدالله الامارة بعد ابيه، اما طروب فلم يأمر الأمير عبد الرحمن بقتلها على الرغم من علمه باشتراكها في المؤامرة لانه كان لا يزال متعلقاً بها. او من اجل ابنيهما المشترك عبدالله

ينظر: ابن القوطية، تاريخ افتتاح الاندلس، ص 96-97؛ ابن خلدون، العبر، 4/ 130-131

(1) ابن القوطية، تاريخ افتتاح الاندلس، ص 98.

(2) ابن حيان، المقتبس من انباء اهل الاندلس 2/ 108.

الثالث من شهر ربيع الآخر من عام 238هـ/ 852م⁽¹⁾، ولم يكن حاضراً ساعة وفاته أي شخص من اهله وذويه باستثناء الصقالبة الذين سيلعبون دوراً بارزاً فيما بعد بتولية الامارة لمحمد بن الامير عبد الرحمن.

كما ذكرنا ان الامير محمد كان خارج القصر بفعل الدسائس وحين مات والده لم يكن يعلم بوفاته، فالصقالبة والفتيان كتموا امر وفاته، واجتمعوا في مجلس في قصر الامارة بقرطبة ليتدارسوا الامر فيما بينهم في شؤون ولاية العهد، واستقر الامر في بادئ الامر الى اعطاء الولاية الى عبدالله بن طروب التي كانت تغدق الهبات عليهم، مما حدا بذلك الى قيام احد كبارهم وكان يعرف بابن المفرج وصاحب فضل وكلمة مسموعة فقال لهم: على هذا اجتمعتم قالو نعم قال لهم ان رأي كرايكم، واني اشكر السيدة لفضلها عليّ دونكم، ولكنه امر ان ينفذ فهو سبب لقطع آثارنا من الاندلس، وان واحداً منا لا يخطر في طريق، ولا يمر بجماعة، الا قال الناس اللهم العن هذه الوجوه، فانهم ملكوا امر المسلمين، فولوا شر من يعرفونه، وتركوا خير من يعرفونه، وقد علمتم عبدالله وما له ومن يطوف به، والله لئن ملك شيئاً من امورك وامور المسلمين، ليحدثن فيكم وفيهم الاحداث، فيسألك الله عنهم وعن انفسكم⁽²⁾، وقد تأثر الجميع بكلامه ووجدوا انه على حق، فسألوه عن يرشح لمنصب الامارة، فاجابهم بانه يرشح الصالح العفيف محمد⁽³⁾، ثم قام وطلب مصحفاً واستحلفهم جميعاً على مبايعة الامير

(1) ابن عبد ربة، العقد الفريد، 4/ 493؛ ابن الفرضي، تاريخ علماء، 1/ 5؛ النويري، نهاية الارب، 22/ 146.

(2) ابن القوطية، تاريخ افتتاح الاندلس، ص 98.

(3) المصدر نفسه، ص 98.

محمد بعد وفاة والده، فاقسموا على ذلك⁽¹⁾.

دعي الامير محمد على ذلك ودخل القصر متخفياً، خشية من ان يكشف سره لفتيان القصر اتباع اخيه عبدالله بن طروب واحضروه لاجل ولاية الامارة عن اجماع منهم، وابلغوه بوفاة ابيه، ثم اجلسوه على سرير والده وتسلم الامارة⁽²⁾.

وكان اول أوامره بعد دخوله القصر وتسلمه الاماره، ارسل بشكل عاجل في حضور اخوته واعمامه واهل بيته وسائر اهل قریش وكبار رجال الدولة، فحين تكامل حضورهم، قدم له الجميع يمين الولاء والطاعة، حينذاك استكملت له البيعة الخاصة فنهض فصلى على جنازة ابيه، ودفن بعدها في تربة الخلفاء بقصر قرطبه وادلاه في قبره اخوته اميه والمغيرة في سنة 238هـ / 852م⁽³⁾، وعند الصباح اعقبتها البيعة العامة من سائر الناس، فبايعه الجميع، ولم يختلف عليه مختلف، واستمر بعد ذلك اخذ البيعة العامة من قبل قاضي الجماعة في المسجد الجامع بقرطبة⁽⁴⁾. اصبح الامير محمد بذلك الامير الشرعي للاندلس بعد وفاة ابيه عبد الرحمن بن الحكم وذلك في شهر ربيع الاخر من عام 238هـ / 852م.

(1) في حين يذكر بعض المؤرخين ان حبيب الصقلي كبير فتيان القصر هو الذي اقنع اصحابه بذلك ويدوا ان حبيباً هذا كان على صلة طيبة مع الامير محمد، لذلك بادر باقناع اصحابه على الامير محمد. ينظر: ابن حيان، المقتبس، 2/ 108؛ ابن سعيد، المغرب، 50/1.

(2) ابن حيان، المقتبس، 2/ 120.

(3) ابن سعيد، المغرب، 1/ 50.

(4) ابن حيان، المقتبس، 2/ 108.

عهد الأمير محمد بن عبد الرحمن الأوسط (238-273هـ)

ولد الأمير محمد في ذي القعدة سنة 207هـ/ 822م⁽¹⁾ أمه ام ولد تسمى تهتر⁽²⁾ كنيته أبو المنذر وأبو عبدالله⁽³⁾ امتاز بصفات حميدة.⁽⁴⁾

(1) ابن الفرضي، تاريخ علماء الأندلس، 1/ 6؛ المراكشي، المعجب، ص 49.

(2) ابن حزم، نقط العروس، 2/ 192؛ المراكشي، المعجب، ص 49. يسميها تهتر، أما بدر، دراسات، ص 143 يسميها بهير.

(3) عنان، دولة الإسلام، 1/ 285؛ سالم، تاريخ المسلمين وآثارهم، ص 87.

(4) امتدح صاحب كتاب أخبار مجموعة حكم الأمير محمد واعدده من الحكام الحريصين على امور دولته بنفسه وقال فيه 'وكان الأمير محمد بن عبدالرحمن حليماً عفيفاً كاظماً لغيظه محتملاً حسن الأدب بصيراً بالحساب، ذكر عنه انه كان يتولى محاسبة أهل خدمته ويتعقب امورهم بنفسه في الحساب وصحة قريحته وتمكنه في فنون العلم والاداب على موضع الخلل والخطاء في اعمالهم. وكان الأمير محمد مشغولاً بالبيان مؤثراً لأهل الاداب تردّ عليه بعض مواليه يسأل استخدامهم بلطائف في الرغبة وترفق في المسألة مؤلف مجهول، ص 135، 141.

تميز الأمير محمد بخصال الوقار والتأني والهدوء في اصدار الحكم كما جاء بالنص الاتي 'كان من أهل الاناة وقلة العجلة والتزهد عن العقوبة مكرماً لاعلام الناس من أهل العلم والموالي والأخبار متخيراً لعماله ابن القوطية، تاريخ افتتاح الأندلس، ص 70.

قال عنه النويري 'وكان ذكياً فطناً بالأمور المشبهة محباً للعلوم مؤثراً لأهل الحديث عارفاً حسن السيرة، وقال ابن مخلد الفقيه ما كلمت احداً من الملوك أكمل عقلاً ولا ابلغ من الأمير محمد. نهاية الارب في فنون الادب، 22/ 57.

اما ابن عذاري قال فيه: 'فصيحا، بليغاً، عظيم الاناة، متزهياً عن القبيح، يؤثر الحق وأهله لا يسمع من باغ، ولا يلتفت الى قول زائع، وكان عاقلاً على أخلاق جميلة ومكارم حميدة، =

لقد بينا كيف استقام الامر اليه بعهد الامارة من بعد ابيه وكيف تشابكت الاحداث لكي يتنحى عن الامر رغم ان والده الامير عبدالرحمن اراده ان يكون ولي عهده، واستقر الامر النهائي وبمساعدة الفتيان والصقالبة اللذين كانا يديران القصر وصل الامير محمد الى السلطة واصبح الامير على الاندلس.

عرف الامير محمد انه كان جاداً في اموره، وحريصاً على متابعة شؤون امارته، فحين تولى الامر قصر شغله على تدبير الامور، وتسكين الاعمال وتصديق الاموال والاشراف على الدولة⁽¹⁾.

ذا بديهية وروية، يرى كل من باشره وحدثه أن له الفضل المستبين في ادراكه، وفهمه، ودقة ذهنه، ولطيف فطته وجزالة رأيه. ابن عذارى، البيان المغرب، 2/ 107.

وقال عنه الفقيه بقي بن مخلد مانصه ماكلمت احداً من ملوك الدنيا اكمل عقلاً ولا ابلغ فصلاً من الامير محمد، دخلت عليه يوماً في مجلس خلافته، فافتتح الكلام بيسم الله والثناء عليه والصلاة على النبي (ﷺ)، ثم ذكر الخلفاء خليفة خليفة، فحلى كل واحد فيهم بحليته ووصفه بصفته، وذكر مآثره ومناقبه بافصح لسان وابلغ بيان حتى انتهى الى نفسه فسكت. ابن عذارى، البيان المغرب، 2/ 163.

(1) ابن عذارى، البيان المغرب، 2/ 135.

ويذكر لنا الامام تاج الدين السبكي وظائف السلطان فيقول: فمن وظائف السلطان تجنيد الجنود واقامة فرض الجهاد لاعلاء كلمة الله تعالى فان الله تعالى لم يؤله على المسلمين ليكون رئيساً اكلاً شارباً مستريحاً بل لينصر الدين ويعلي الكلمة فمن حقه الا يدع الكفار يكفرون نعم الله ولا يؤمنون بالله ولا برسوله، ومن وظائفه ان ينظر في الاقطاعات ويضعها مواضعها ويستخدم من ينفع المسلمين ويحمي حوزة الدين ويكف ايدي المعتدين ومن وظائفه بيت مال المسلمين وجعل لكل مال اقواماً وقدرأ ومن وظائفه النظر في الدين والصلوات.

وقد سار اول امره على نفس المنهج السياسي والعسكري الذي وضعه ابوه، من تعزيز هيبة الملك، وترتيب المراتب السلطانية، فقد كان شديد الحرص على مراقبة سير اعمال رجال دولته اول باول، ووجه توجيهاً سياسياً اذ اجبر الوزراء⁽¹⁾ واهل الخدمة بالحضور يومياً الى قصر الامارة، وعلى كل واحد منهم تقديم مطالعة خاصة تقدم الى الامير يشرح فيها اعماله، مما عزز ذلك الدولة وقوة ادارتها، وادى الى أن ازدانت هيبة وبهاء الدولة واصبحت اكثر تنظيماً⁽²⁾.

السبكي، تاج الدين عبدالوهاب بن تقي الدين (ت 771هـ)، معيد النعم ومبيد النقم، (بلا مكان، بلا. ت) ص 16.

(1) ويذكر لنا ايضاً الامام تاج الدين السبكي وظائف نواب السلطان فيقول: وعليهم مثل ما على السلطان ويزدادون ان من حقهم مراجعته اذا امر بما يخالف المصلحة وازديادهم من تفقد حال الرعية صغيرهم وكبيرهم، والنظر في القرى والفلات ونحو ذلك وايصال الحقوق الى مستحقيه، والنهضة والكفاية وتولية المناصب لاهليها ومن حقهم اقامة فقيه في كل قرية لافقيه فيها يعلم اهلها امر دينهم، ومن حقهم الغاء مقاليد الاحكام الى الشرع لانه لاحاكم الا الله تعالى ومن حقهم دفع اهل البدع والاهواء وكف شرهم عن المسلمين ومن مهماتهم النظر في امر المفسدين من قطاع الطريق واهل الفتن ومنها نظرهم في دواذارتهم * فاكثر ما ينشأ فساد بابهم عنهم وهم غافلون.

ينظر: معيد النعم ومبيد النقم، ص 21.

* الدواذار: هي اللفظ المركب من كلمتين: عربية وهي دوا وهي الدواة بمحذوف التاء وفارسية وهي دار ومعناه ممسك او صاحب او حافظ فمعنى دواذار ممسك الدواة او صاحبها، ووظيفته تبليغ الرسائل من السلطان وابلاغ عامة الامور وتقديم القصص والعرائض اليه والمشاورة على من يحضر الى الباب الشريف واخذ خط السلطان على عامة المناشير والتوقيعات. انظر: القلقشندي، صبح الاعشى، ج 4/ 19.

(2) القلقشندي، صبح الاعشى، 2/ 129.

وقد عرف عنه ايضاً انه كان يتشاور مع رجال دولته في امورها اذ لم يتخذ قراراً دون دراية ودراسة، اذ كان يحترم كل الاراء التي تقدم اليه ومن ثم يأخذ بالرأي الصحيح والصائب وبما يخدم مصلحة الدولة، يذكر لنا ابن عذاري ان وزيره هشاماً بن عبد العزيز قال عنه كان الامير محمد.. اصح الناس عقلاً، واحسنهم تمييزاً، وابصرهم بوجه الرأي، وكان يستشيرنا فنجتهد ونقول ونحصل، فان اصبنا امضى ذلك، وان كان في الرأي خلل قام فيه بالحجة وابانة بما تعجز الاوهام عنه تنقيحاً وتهذيباً⁽¹⁾، وهذا ما ذهبنا اليه فيما يخص مسألة الاستشارة في امور الدولة فيؤكد النص الذي ذكرناه ان من ابرز تقاليد نظام الحكم في عهده الشورى في الحكم والابتعاد عن الاستبداد بالرأي لكي تخرج الوصايا والتوجيهات السياسية والعسكرية صائبة، وهذا دليل على اصاله نظام الحكم العربي الاسلامي في الاندلس.

لقد امتاز حكمه السياسي باللين وكثير ما كان يتأني ويتجنب العقوبة يذكر ابن القوطية⁽²⁾: كان من اهل الاناة وقلة العجلة والتزهر عن العقوبة، لكن كان مع هذا شديد العقاب مع من يعبث بالامن والنظام، اذ يذكر لنا ابن حيان⁽³⁾ انه كان يتولى له تعذيب من يسخط عليه وكان شديد القساوة. وهي من مقومات الحاكم الناجح في ادارة دفة الدولة وبالتالي فان كل ما يخرج من توصيات وتوجيهات كانت لها واقعها واثرها على العمال والرعية.

(1) البيان المغرب، 2 / 160.

(2) تاريخ افتتاح، ص 92.

(3) يضيف ابن حيان انه كان هنالك رجل اسمه عمير يتولى منصب الضابط: يعني الشخص الذي يتولى مهمة التعذيب، لذلك كان يأخذ مهمته الامير محمد في حالة تعذيب من يسخط عليه. ينظر: المقتبس، 2 / 548.

ولعل من التوجيهات السياسية الصائبة تلك التي تتمثل من جعل الامير محمد ان يكون امر بيت المال بيده، ولايسمح للصقالبية والفتيان والجواري من التدخل في شؤون الدولة، اذ كان سائداً في عهد ابيه ان لهم دوراً بارزاً في هذا المجال، وان اشرافه الدقيق والمستمر لرجال دولته جعل كل الامور بيده وهذا التوجيه السياسي والاداري كان صائباً وسليماً⁽¹⁾.

وهذا من شأنه توجه صائب من الامير من ان تؤخذ اموال المسلمين بغير حق، وعدم المحاباة معهم اذ قد يتلى الناس من هؤلاء فلا بد من ايقافهم كون ولي الامر يستخرج من العمال بعض الاعمال التي تؤثر على الناس ولا ينبغي اعانة واحد منهم اذ لايجل لمراء ان يكون عوناً على ظلم.

لكن رغم هذا فقد بين لنا ابن القوطية ان الوزير هاشماً بن عبدالعزيز ترك طريقة اختيار العمال من الكهول والشيخوخ، ومال الى الاحداث وشاطرهم ارباحهم، فكان العمال يسمون بالمناصفين ففسد بذلك الامر⁽²⁾ وهذا يدل على ان بعض الفلتات قد حدثت وان البعض من الشخصيات السياسية كانت تتصرف وذات تأثير مباشر في شؤون الدولة فقد تقرب الوزير المذكور الى الامير محمد⁽³⁾، وترك اثاراً سيئة على الدولة.

ومن الظواهر التي كان سائدة في كل حقبة الامارة الاندلسية ان هنالك

(1) عنان، دولة الاسلام، 312/1؛ الصوفي، خالد، تاريخ العرب في اسبانيا، تاريخ العرب في اسبانيا، نهاية الخلافة الاموية في الاندلس، منشورات مكتبة دار الشرق، (حلب، 1963)، ص39.

(2) تاريخ افتتاح، ص93.

(3) عنان، دولة الاسلام، 312/1.

فتن واضطرابات كثيرة من قبل المتمردين والخارجين عن النظام، لكن تذكر المصادر ان الامير محمداً كان في كفاح مستمر لتحمل المسؤولية، وكانت توجيهاته وارشاداته ونصائحه لحمد تلك الفتن واضحة وجلية، رغم انه كان يظهر على مسرح الاحداث بنفسه⁽¹⁾.

اما في مسألة اختيار عماله يحدثنا ابن حيان ان الوليد بن عبدالرحمن بن غانم طلب من الامير محمد بن عبد الرحمن ان يقلده منصباً عالياً في دولته اذ قال: عظمت نعمة الخليفة سيدي ابيه الله عن الشكر، وجلت اياديه عن النشر، فمتى رمت ذكر ادنى شكره، وحمد ايسر ما اشتمل علي من فضله، اعجزني الحمد، ولكني غير مؤتل في ذلك عن الاستفراغ في القول، والاجتهاد في العمل، اذ لم اراهما يدوران الا على نعمة سلفت، ويقتصران الا عن زيادة انتظرت، وانا بينهما نخيم وعليهما معول. والله الناقل لعباده بطاعتهم له، وشكرهم اياه، من دار الشقاء الى دار السعادة، ومن نصب العاجل الى راحة الآجل. والسلام قاجابه الامير محمد: ان الله شاكر يحب الشاكرين، ولا يضيع اجر المحسنين، وقد ناديت فاسمعت، ولكل اجل كتاب والسلام نما حدا به الى ان استوزره⁽²⁾.

يبدو من ان الامير محمد قد استعمله على عمل من اعمال المسلمين لانه يصلح لذلك العمل، وهنا يستوزره وليس الامر لكونه طلب الولاية اذ تشير المصادر عن النبي ﷺ: ان قوماً دخلوا عليه فسألوه ولاية، فقال: لانولي امرنا هذا

(1) للتفاصيل ينظر: ابن القوطية، تاريخ افتتاح، ص 109 ومابعدھا؛ ابن عذارى، البيان المغرب 2/ 158 ومابعدھا؛ ابن خلدون، العبر، 4/ 134-135.

(2) ابن حيان، المقتبس، تح: الحجى، 389-392.

من طلبه⁽¹⁾ وهنا الغاية من اشارتنا لهذه الحادثة انه قد خالف امر الولاية، مع هذا
فربما كان يراه اصلح من الاخرين فاستعمله.

ويحدثنا صاحب اخبار مجموعة⁽²⁾ ان احد الفتيان طلب من الامير ان يرفع
مكانته ويستعمله في عدة رسائل بليغة فاجابه الامير لم يتقدم لك عندنا خبرة
نقدمك بها، غير مارأينا من حسن مخاطبتك فيما يرد علينا من كتبك، فان كنت
كاتبها فقد احسنت، وان كنت اخترت بفضل همتك وجودة اختيارك من يحسن
ذلك عنك فقد ابلغت في العناية، وفضلت في الهمة، وانت بكلتا الحاليتين عندنا
متقدم، وقد رجونا بنفاذك في تهذيب كتبك، تهذيبك لخدمتك، فوليناك على
الرجاء فيك، فصدق الظن بك، وحافظ على ادنى حظ تنل اقصاه، فقلما احسن
امرو في بدء امره، الا حسنت عاقبته، وحمدت مغبته. لكنه لم يستعمله. فنراه في
الاولى استعمل رجاءه وفي الثانية لم يستخدمه، فهذا ان دل فانما يدل على انه كان
يختار رجال دولته بدقة عالية وفحص عميق عن احوالهم وتصرفاتهم لان هذا
الرجل لابد ان يكون تقياً مؤمناً ساهراً ليله وقاضياً نهاره في خدمة الامة ورعاية
الخلق حارماً أميناً للاسلام يغضب اذا انتهكت حرمت الاسلام ويحزن اذا
عطلت شعائر الله يسره اقامة العدل ويسوؤه وقوع الظلم ولو على فرد واحد
من رعيته لانه مسؤول عنهم كلكم راع وكلكم مسؤول عن رعيته فالامام راع

(1) الخزرجي، صفى الدين احمد بن عبد الله الانصاري (ت 923هـ)، خلاصة تهذيب
الكمال (حلب، 1979)، ص 97.

(2) ابن حيان، المقتبس، تح: الحجى، ص 145 - 146.

وهو مسؤول عن رعيته⁽¹⁾ فكبير المسلم يجعله اباً واوسطهم اخاً واصغرهم ابناً وبهذا يحصل الصلاح والاصلاح.

وصيته وولاية العهد:

لم يترك لنا وصية او عهد لابنائه. لكن الامير محمد كان اكثر ميولاً الى ابنه المنذر من بين بقية اخوته، اذ ظهر ذلك جلياً من خلال تكليفه بالعديد من المهام الحربية⁽²⁾. وكان اخرها حركة التمرد عمر بن حفصون⁽³⁾، اذ تذكر المصادر انه

(1) البخاري، صحيح البخاري، 2/ 848؛ مسلم، صحيح مسلم، 3/ 1459 بلفظ متقارب.

(2) ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 153-156؛ ابن خلدون، العبر، 4/ 131-132.

(3) المتمرد المولدي ابن حفصون هو عمر بن حفص بن جعفر الاسلامي ارتد عن اسلامه وسمى نفسه صموئيل، وشارك بتمرده ابنائه: ايوب، جعفر، عبد الرحمن، حفص، وابنته. رفع المتمرد السيف على السلطة الاندلسية في عهد الامارة متحصنا في حصن بيشتر من كورة رية.

قال عنه ابن حيان بنصه: قالوا لهم امامهم وقدوتهم عمر بن حفصون اعلامهم ذكرا في الباطل واضخمهم بصيرة في الخلاف واشدهم سلطانا واعظمهم كيدا وابعدهم مدة واخباره لا تحصى كثرة قد مضى منها عند ذكر نجومه في ايام الامير محمد صدر فيه كفاية ينظر، المقتبس، تحقيق ملثور انطوانيا، باريس 1937، ص 9. كذلك عرف بالمصطلحات التالية: اللعين (ص 94، 106، 108، ص 140، 144، المارق، ص 3، 109، 143، عميد المخالفين، ص 10، عميد الشقاق، ص 126، الخبيث، ص 3، 5، 89، 93، 99، 104، 105، 127، 139، 141، 146، الفاسق، 199، 100، 121، 120، 129، الفاجر، ص 103، امام المجرمين، ص 127، زعيم الفاسق، ص 127، عدو الله، 128، عميد الفسقة، ص 145، جرثومة الضلال، ص 147.

بينما كان يقاتل هذا المتمرّد، وصله نبأ وفاة ابيه الأمير محمد فاقفل عائداً الى قرطبة.

ويذكر ابن الأبار⁽¹⁾ ان الأمير محمد قد اوصى لولده المنذر بالبيعة، اذ يشير ان المنذر حين وصل القصر نزل في السطح، وجلس لاختد البيعة، وهو لا يزال

تحدث عنه ابن الخطيب الغرناطي ووصفه بقوله 'وكان عمر كبير الثوار بالأنبلس وغصص الخلفاء بها، وهو عمر بن حفص بن جعفر الاسلامي، ظهر بنفسه ونجدته وحدث ان تلقاه في امر، وتحصن بمدينة برشتر من كورة رية واطاعه اكثر بلاد الوسطة بين رية والخضراء والبيرة واحواز قرطبة' ابن الخطيب الغرناطي، اعمال، ص 31.

ذكر ابن القوطية القرطبي ان تمرد ابن حفصون كان بدافع الانتقام والثار بقوله: 'وثار عمر بن حفصون يشتر من كورة رية وكان ابوه من مسالة اهل الذمة وكان سبب ثورته انه ظفر به احد من بني خلدا المعروف (بدونكير) وكان عامل رية في فساد اخذه فيه فضربه بالسياط في اوز البحر في تيهرت... ينظر: افتتاح، ص 90-91؛ مجهول، اخبار مجموعة، ص 51.

نقل لنا ابن عذاري صورة تاريخية رائعة عن دوافع تمرد ابن حفصون بقوله: '...واتفق له زمان هرج وقلوب قاسية فاسدة ونفوس خبيثة متطلعة الى الشر، مشرّبة الى الفتنة، فلما ثار، وجد من الناس انقيادا وقبولا للمشاكلة والمواقفة، فتالبت له الدنيا، ودخل الى الناس من جهة الالفة وقال: طال ما عنت عليكم السلطان، وانتزع اموالكم وحلّكم فوق طاقتكم، واذلتكم الغرب، واستبعدتكم! وانما اريد ان اقوم بشاركم، واخرجكم من عبوديتكم! ينظر: ابن عذاري، البيان، ج 2، ص 114، 117 واستمر اللعين ابن حفصون على ضلّالته وغيه، ولم يثن عناناً عن عاديته ويغيه،... ص 123 وقيل ان ابن حفصون الب اهل حصون الاندلس كلها، واقبل اليه في ثلاثين الفا وعسكر الأمير عبدالله في 18 الف فارس.

(1) الحلة السراء، 1/ 138.

بشباب سفره، فلما توافدت الناس عليه، قام الوزير هاشم بن عبد العزيز ويده كتاب البيعة واخذ بقراءته عليهم، وتولى المنذر الامارة في عام 173هـ / 886م، وقد ادرك جنازة والده فصلى عليها⁽¹⁾. وبهذا انتهى حكم الامير محمد بوفاته والذي دام حوالي خمسة وثلاثين سنة⁽²⁾.

عهد الامير منذر بن محمد 273- 275هـ

ولد الامير المنذر في قرطبة سنة 299هـ / 844م⁽³⁾ يكنى ابو الحكم⁽⁴⁾ وامه ام ولد تدعى اثل⁽⁵⁾. وقد امتاز بعدة صفات حسنة ذكرها المؤرخون في ثانيا كتبهم⁽⁶⁾.

(1) ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 159.

(2) ابن الفرضي، تاريخ علماء، 1/ 6؛ ابن الابار، الحلة السراء، 1/ 119؛ النويري، 22/ 56؛ ابن الخطيب الغرناطي، اعمال الاعلام، ص 23؛ المقري، نفح الطيب، 1/ 329.

(3) ابن حزم، نقط العروس، 2/ 193؛ الحميدي، جذوة المقتبس، 11.

(4) ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 170.

(5) المراكشي، المعجب، ص 52؛ ابن حزم، نقط العروس، 2/ 193 يسميها ثمل.

(6) وامتاز بصفات وسيرة حسنة وكان عزيز النفس وشهماً حاداً مرهوباً، ويعد من أقوى الأمراء شكيمة وأمضاهم عزيمة مؤلف مجهول، ذكر بلاد الأندلس، 1/ 150-151.

وصف ابن القوطية الأمير المنذر وامتدحه وأعجب بسيرته وقال فيه كان من أهل العقل، والسخاء والإكرام لأهل العلم والصلاح والاصطناع لكل من أخذ بخط من علم وأدب وكان من الصلاح والفضل بمكان كبير. تاريخ افتتاح الأندلس، ص 101.

أعجب المؤرخ ابن الخطيب الغرناطي وامتدح حكم الأمير المنذر وأشار الى إدارته وسياسته بقوله ولم يكن أحد من الخلفاء قبله في شجاعته وصرامته وحزمه وعزمه، ولقد بلغ ذلك

بيننا كيف ان الامير منذر تسلم مهام الامارة حال وصوله الى قرطبة اذ تمت له البيعة في نفس اليوم ففرق العطاء في الجند وتحجب الى اهل قرطبة والرعية بصورة عامة بان اسقط عنهم العشور في ذلك العام، ونظر فيما يتفق مع مصلحتهم، فكانت تلك بداية سليمة لحكمه⁽¹⁾.

سار الامير المنذر بادارة دولته بأن ابقى من كان في حكم ابيه من اهل الخدمة في دولته، الا انه فيما بعد اصدر امراً بعزل هاشم بن عبدالعزيز خشية من نفوذه⁽²⁾.

لم تتح للامير المنذر الفرصة الى تدبير شؤون دولته بالشكل الطبيعي، اذ ان المشاكل والاضطرابات التي حدثت اثناء حكمه قد جعلته ان يكرس جهوده للقضاء على تلك التمردات وكان من وراء ذلك انه كان يحاول استعادة الاستقرار والامن الى البلاد⁽³⁾.

اذ لم تشر النصوص على انه كانت لديه توجيهات او ارشادات ونصائح

في سنة مالم يبلغه غيره في الدهر. ولقد كان ابطال الرجال والنجاهم من اهل الفتنة يذعنون اليه دون محنة، ويرسلون اليه بالطاعة قبل ان يطلبها، وان الخير المستفيض عن الشيوخ الذين ادركوا ذلك الزمان، وعن اهل التمييز بالحروب، أنه لو عاش المنذر عاماً واحداً زائداً، لم يبق بين يديه منافق. اعمال الاعلام، ص24. كذلك ورد النص نفسه عند ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 120.

(1) ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 171؛ ابن الخطيب الغرناطي، اعمال الاعلام، ص24.

(2) مؤلف مجهول، اخبار مجموعة، 149؛ ابن الابار، الحلة السراء، 1/ 139-140.

(3) ابن سعيد، المغرب، 1/ 53.

لدعم دولته فكثرة الاضطرابات كما ذكرنا حالت دون ذلك، اذ كانت مدينة طليطلة في اغلب الاحيان وبالذات في عصر الامارة تشق عصا الطاعة، وكان تمردهما في عهده ادت الى حصاد رؤوس الالف من المتمردين⁽¹⁾.

والملاحظ في عهده انه قد كرس كل امكانيات الدولة لخطر المتمردين المارق ابن حفصون، فقاد الامير الجيش بنفسه، وقد اذعن ابن حفصون لامره لكنه نكث فيما بعد⁽²⁾. ولكن مرضه المفاجيء حال دون تحقيق طموحه وما عزم عليه من دحر المتمردين ابن حفصون، مما قرر ان يستدعي اخاه الامير عبدالله من قرطبة، وكلفه الاشراف على حصار ابن حفصون، ووافاه الاجل في سنة 275هـ/ 888م عند اسوار قلعة ببشتر معقل المتمردين ابن حفصون⁽³⁾، فموته قويت شوكة ابن حفصون، ووجد من الناس اقبالا، وكان يخاطب الناس بقوله: 'طال ما عنف عليكم السلطان، وانتزع اموالكم، وحملكم فوق طاقتكم، واذلتكم العرب واستعبدتكم، وانما اريد ان اقوم بئاركم، واخرجكم من عبوديتكم'⁽⁴⁾.

وصيته وولاية العهد:

لم تسنح الظروف للامير المنذر من تسمية ولي العهد من بعده او اعطاء وصية بخصوص ذلك، لكن بعض الروايات تشير الى ان الامير المنذر توفي

(1) ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 175.

(2) ابن عبد ربه، العقد، 4/ 496؛ ابن خلدون، العبر، 4/ 132.

(3) ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 172؛ ابن سعيد، المغرب، 1/ 53-54.

(4) ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 114.

مسموماً بتدبير من اخيه عبدالله رغبة منه باستلام السلطة، اذ ذكر ابن سعيد⁽¹⁾ ان عبدالله حرض طيبب الامير المنذر بان يدس السم له لقاء مبلغ من المال فتوفى المنذر على اثرها. بينما تذكر روايات اخرى انه توفى بالسم دون ان تلمح الى ان اخاه عبد الله له يدٌ بذلك او وراء ذلك، فابن القوطية⁽²⁾ يذكر: ثم شمر الى ابن حفصون، واخذه بالعزم وكان قد اوفى به لولا ان المنية فاجأته وهو محاصره، وكان اخوه عبدالله بن محمد الوالي بعده معه في الجيش فاجع من حضر الغزاة من الخدمة الموالي والاجناد فبويغ. ويتابع ابن القوطية⁽³⁾ بعدها يقال ان ميسوراً فتاه سم له القطن المعجول في جرح العضد، اذ كان قد تهدده لشيء استقصره فيه، انه يوقع به عند انصرافه الى قرطبة، والملاحظ من الروايتين ان الاولى تظهر انه مات موتة طبيعية، وفي الثانية توفي بالسم، ولم يرجح ابن القوطية أي الروايتين لكننا نلاحظ انه قدم الاولى على الثانية بدليل ان الثانية حددها بكلمة يقال وكما هو معروف ان القول الضعيف غالباً يعبر عنه بقليل او يقال والتي تسمى صيغة التمرىض.

اما صاحب كتاب ذكر بلاد الاندلس⁽⁴⁾ فانه تطرق الى هذا الموضوع بقوله قيل ان منصور الطيب سم له الميزغ فمات بينما اخوه عبدالله في قبته اذ دخل عليه الفتيان فقالوا اجب الامير فاتى فدخل السرداق على اخيه المنذر فالفاه ميتاً فترحم عليه وجلس مكانه.

(1) ابن سعيد، المغرب، 1/ 54.

(2) تاريخ افتتاح، ص 120.

(3) المصدر نفسه، ص 120.

(4) مؤلف مجهول، 1/ 151-152.

ونحن نرى ان الامير المنذر مات بشكل طبيعي، لانها الاكثر توافقاً مع الاحداث، اذ ان الامير عبد الله اكبر من ان يفعلها لدمائة اخلاقه حسبما ذكرها المؤرخون. ولان القتل من ابشع الجرائم وقد اتفقت جميع الملل والنحل منذ بدء الخليقة على ان قتل النفس عمداً بغير حق يبرره جريمة منكرة لا يقرها شرع ولا يتقبلها وضع ولا يستسيغها اجتماع وقد عنت الشريعة الاسلامية بهذه الجريمة ايما عناية واولتها كثيراً من الاهتمام وشدت التفتير منها والنكير عليها وبينت بوجه خاص حكمها الاخروي وافاضت فيه وحكمها الدنيوي وجعلت لها بعد عقوبتها الاصلية وهي القصاص عقوبة اخرى وهي: حرمان القاتل من ميراث المقتول اذا كان بينهما سبب من اسباب الميراث، ذلك انها سلب حياة المجنى عليه وتيتيم لاطفاله وترميل لنسائه وحرمان منه لاهله وذويه وهي بعد ذلك تحذراً لشعور الجماعة الانسانية الذي فطرت عليه في اعتقاد ان الحياة حق لكل حي يتمتع به حسب ما قدر له ولا يجوز لاحد غير خالقه الذي قدر له ذلك الحق ومنحه اياه ان يتزعه منه وهي فوق ذلك زعزعة لما ترجو هذه الجماعة من هدوء الحياة واستقرارها والانتفاع بجميع عناصرها وابنائها، هي هدم لعمارة شادها الله تتكون منها ومن امثالها العمارة الكبرى لهذه الحياة⁽¹⁾.

اما موقف القرآن من مثل تلك الجريمة فكان انكاره لها اشد ما يكون فارجى واقوى ما جاء فيها قوله تعالى ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِداً فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَاباً عَظِيماً﴾⁽²⁾.

(1) العفيفي، من وصايا الرسول، ج1/ 44.

(2) سورة النساء الاية 93.

اما واجبات الطبيب بذل النصح والرفق بالمريض وله النظر الى العورة عند الحاجة بقصد الحاجة وعليه ان يعتقد ان طبه لا يرد قضاء ولا قدراً وانه انما يفعل امثالاً لامر الشرع وان الله انزل الداء والدواء⁽¹⁾.

عهد الامير عبدالله بن محمد (275هـ - 300هـ)

ولد في قرطبه سنة 230هـ / 845م⁽²⁾ امه ام ولد تدعى بها وقيل عشار⁽³⁾ كنيته ابو محمد⁽⁴⁾، وقد امتاز بعدة خصال نقلها لنا المؤرخون⁽⁵⁾.

(1) السبكي، معيد النعم ومبيد النقم، ص 133

(2) ابن حزم، نقط العروس، 2/ 193؛ الحميدي، جذوة المقتبس، ص 12؛ الضبي، بغية الملتبس، 11؛ المراكشي، المعجب، ص 53.

(3) ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 182؛ المراكشي، المعجب، ص 53.

(4) الحميدي، جذوة المقتبس، ص 12؛ الضبي، بغية الملتبس، ص 16.

(5) لقد كان الامير عبد الله حافظاً للقرآن، كثير التلاوة له، وكانت له صدقات كثيرة ونوافل جزيلة، وكان متقدماً في ورعه وفضله، محباً للخير واهله، كثير الصلاة، دائم الخشوع والذكر لله وانه لم يزل يرفع منار الدين ويسلك سبيل المهتدين، لم تمنعه الفتن من النظر لنفسه والعمل ليوم فاقتة وحلول رسمه، وكانوا يعدونه من اصالح خلفاء بني امية بالاندلس وامثلهم طريقة واتمهم معرفة وامتنهم ديانة ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 228.

امتاز الأمير بسيرة حميدة عادلة، أوردها النص الآتي كان متقدماً في ورعه وفضله محباً زاهداً كثير التواضع شديد الوطأة على الظالم والجائر متفتناً في جميع العلوم النافعة للدين والدنيا تالياً لكتاب الله تعالى. مؤلف مجهول، ذكر بلاد الأندلس، 1/ 153.

حرص الأمير عبدالله على تنفيذ الوصايا في حكمه وحث موظفيه على التقيد بها ومتابعة

شؤون الأندلس، ويشير صاحب كتاب أخبار مجموعة (5) ان الأمير ألتم التقوى وإظهار النسك وتوفير مافي يده من أموال المسلمين حياطة عليها ونظر لهم فيها وهلك الجبايات باشتداد شوكة الثوار عليه بكل ناحية فوقر أعطيات الأجناد وضيق على من بقى معه منهم". أخبار مجموعة، ص150.

جاهد الأمير عبدالله من أجل محاربة الظلم والجهل والفقر فناضل الأمير مجهده، وحى مجده، وجاهد عدو الله وعدوه، وانقطع الجهاد الى دار الحرب، وصارت بلاد الإسلام بالأندلس هي الثغر المخوف، فكان قتال المنافقين وأشباههم أوكد بالسنة، وألزم بالضرورة (5). ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 121.

لكن مع ان المؤرخين قد امتدحوا الامير عبدالله لم يمنعهم في الوقت ذاته من ذكر مساوئه فذكر عنه البعض انه كان بخيلاً، بينما سمي البعض الآخر ذلك اقتصاداً فقالوا عنه انه كان مقتصداً في اموره من مطعم وملبس، منكرأ للاسراف. ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 121؛ ابن الخطيب الغرناطي، اعمال الاعلام، 26.

وبالفعل فان ابن خلدون يبرهن لنا ذلك بقوله "لما كثر الثوار قل الخراج لامتناع اهل النواحي عن الاداء، وكان خراج الاندلس قبله ثلاثمائة الف دينار، مائة الف منها للجيش ومائة الف للنفقة في النوائب ومايعرض ومائة الف ذخيرة ووفر، فانفقوا في تلك السنين وقل الخراج". العبر، 4/ 132-133.

وهناك سيئة اخرى ذكرها المؤرخون من الامير عبدالله كان قتالاً تهون عليه الدماء، وانه قد اساء الى تدينه لما كان من هوان الدماء عليه وذكروا في هذا المجال لقتل اخيه المنذر ثم قتله ولديه معاً بالسيف واحداً بعد الاخر واقدامه بعد ذلك على قتل اخويه هشام والقاسم. ينظر: ابن الخطيب، اعمال الاعلام، ص26، ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 233. في حين عارض هذا الرأي النويري في ذكره ان ولده مطرف قتل اخاه محمد مما قام به الامير عبدالله من قتله فيما بعد مما جعل المؤرخون يصفونه بتلك الكلمات. ينظر: نهاية الارب، 22/ 60.

بعد وفاة الامير المنذر تقلد منصب حكم الامارة اخوه الامير عبدالله ويبيع بها عند اسوار قلعة ببشتر في صفر سنة 275هـ/ 888م، وعاد الى قرطبة، ومعه جنازة اخيه الامير المنذر فدفنه في مقبرة القصر المعروفة بالروضة، ثم دعا الناس لاستكمال البيعة، فبادروا بذلك مسرعين، وارسل كتاباً الى المدن الاندلسية وكورها، والتي لاتزال تحت قبضة الامارة ليرسلوا مبايعتهم له وليستقر الامر بعد اخيه⁽¹⁾.

لم يختلف الواقع على عهد الامير عبدالله اذ بقيت البلاد تحت وطأة الاضطرابات، كما ان حقبة حكمه اتسمت بالضعف، اذ يذكر الحميدي⁽²⁾ انه في ايامه امتلأت الاندلس بالفتن وصار في كل جهة متغلب فلم يزل كذلك طول

اما في الادب فكان للامير عبدالله باع طويل، وله توقيعات بليغة واشعار بديعة في الغزل والزهد. فيذكر انه اعتذر اليه بعض مواليه يوماً فوق على عذره: 'وان مخايل الامور لتدل على خلاف قولك، وتنبئ عن باطل تنصلك، ولو يؤت بذنبك واستغفرت لجرمك، لكان احجى لك واسدل لستر العفو عنك. فكتب اليه: انما انا بشر، وما يقوم لي عذر. فقال: مهلاً عليك رويداً بك، تقدمت لك خدمة وتأخرت لك توبة، وما للذنب مجال بينهما وقد وسعك الغفران' ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 230؛ ابن الخطيب الغرناطي، اعمال الاعلام، ص26.

فهو لا يختلف عن امراء بني امية من اهتمام في النواحي الادبية والعلمية، لذلك كان يجالس في معظم ايامه وزرائه ووجوه رجاله فاذا انتهوا من التحدث في شؤون الحكم والادارة، خاض معهم في الاخبار والعلوم.

(1) ابن حيان، المقتبس في تاريخ رجال الاندلس، نشر منشورات، م. انطونية، (باريس، 1937)، 3/ 2-3؛ ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 178.

(2) جذوة المقتبس، ص12.

ولايته الى ان مات. اذ استمر خطر المتمرد ابن حفصون الذي اصبحت تحت نفوذه معظم الانحاء الجنوبية الغربية فيما بين البحر ووادي شنيل⁽¹⁾.

اذ لم تكن سياسة الامير عبدالله وحكمه وحدها هي السبب في ضياع الامور وتردي الاوضاع، فلقد ورث تركة ثقيلة من الاضطرابات والفتن والمتاعب اذ لم يعد تحت سلطته سوى قرطبة وماجاورها⁽²⁾.

وجدير بالذكر ان منهجه السياسي المتبع مع رجال دولته انه كان شديد المراقبة لهم وساروا مع مايتوافق في طريق رغباته من خلال مايصدر عنه من توصيات وتوجيهات سياسية وعسكرية⁽³⁾ لكن هذا لايعني انه كان مستبداً بل كان يستشير اعلام الناس من الفقهاء والعلماء، فكثيراً ما كان يستمع لنصيحة الفقيه بقي بن مخلد ويأخذ بموعظته⁽⁴⁾. اما سياسته تجاه اهل بيته فكان شديد

(1) عنان، دولة الاسلام، 1/ 323.

(2) ابن حيان، المقتبس في تاريخ رجال الاندلس، 3/ 9 ومابعدها؛ ابن الخطيب الغرناطي، اعمال الاعلام، ص 27؛ مجهول، ذكر بلاد الاندلس، 1/ 154-155؛ سالم، تاريخ المسلمين واثارهم، ص 253 ومابعدها.

(3) ابن عذارى، البيان المغرب، 2/ 229.

(4) ابن حيان، المقتبس في تاريخ رجال الاندلس، 3/ 30.

يحرص العلماء الصالحون دائماً على ابداء النصيحة والموعظة الحسنة للحكام حرصاً جعلهم يتحملون كل مشقة واذى في هذا السبيل ويذلون كل جههم لتحقيق هذا المطلب الشرعي الكريم لان الدين النصيحة كما يقول النبي الاكرم ﷺ الدين النصيحة قلنا لمن؟ قال: لله ولكتابه ولرسوله ولائمة المسلمين وعامتهم رواه مسلم، صحيح مسلم، ج 1/ 74.

ولان الله تعالى يقول: ﴿وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ

وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿١٠٤﴾ سورة آل عمران: الآية 104. وهل الدعوة الى الخير والامر بالمعروف الا نصيحة وموعظة حسنة وكانت النصيحة للحكام في مقدمة المتصححين لان نصيحتهم وانتصاحهم فيه الخير كل الخير لهم ولمن يتولون امرهم لذلك رأى جلة علماء السلف الصالح ان ابداء النصيحة للحكام اجدى من الثورة عليهم والخروج على سلطانهم حين لم يروا كفراً بواحاً او الحاداً في آيات الله تعالى او تغير احكام الشرع يقول الامام الحسن البصري رحمه الله تعالى: هم يلون من امورنا الجمعة والقيء والثغور والحدود والله لا يستقيم الدين الا بهم وان جاروا وان ظلموا والله لما يصلح الله بهم اكثر مما يفسدون. وتشير النصوص التاريخية الى ان الامام مالك بن انس كتب رسالته الشهيرة الى هارون الرشيد يعظه فيها وينصح وقد جاء في مقدمتها: "اما بعد: فاني كتبت اليك بكتاب لم آلك فيها رشداً ولم ادخر فيه نصحاً تحميد الله وادباً مع رسول الله ﷺ فتدبره بعقلك وردد فيه بصرك وارعه سمعك ثم اعقله بقلبك واحضر فهمك ولا تغيب عنه ذهنك فان فيه الفضل في الدنيا وحسن ثواب الله في الآخرة اذكر نفسك في غمرات الموت وكربه ما هو نازل بك منه وما انت موقوف عليه بعد الموت من عرض الله سبحانه ثم الحساب ثم الخلود بعد الحساب واعد الله عز وجل ما يسهل عليك احوالك المشاهد وكربها فانك لو رأيت سخط الله تعالى وما صار اليه الناس من الوان العذاب وشدة نعمته عليهم وسمعت زفيرهم في النار وشهيقهم مع كلوح وجوهم وطول غمهم وتقلبهم في دركاتنا على وجوهم ولا يسمعون ولا يصرون ويدعون بالويل والثبور واعظم من حسرة اعراض الله عنهم وانقطاع رجائهم واجابته اياهم بعد طول الغم بقوله: أخسئوا فيها ولا تكملون ثم قال له: لاتأمن على شيء من امرك من لا يخاف الله فانه بلغني عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه انه قال: شاور في امرك الذين يخافون الله. احذر بطانة السوء واهل الردى على نفسك فانه وبطانة لاتألوه خبالاً"

الى اخر تلك الرسالة العظيمة الجريئة التي احتوت على كل معاني الايمان والدعوة الى التمسك باحكام الاسلام وحدوده وآدابه وهي موعظة حقاً تجل منها القلوب ونصيحة صادقة تذرف عليها العيون وتقرب المسلم من ربه لتنال رضاه ان انتصح بها واستمع

المحاسبة في الامور التي تتعلق بمصلحة الدولة⁽¹⁾، وهذه السياسة من خلالها حافظ على حاضرة الدولة وظل ممسكاً بها حتى حافظ على سلامة الدولة العربية في الاندلس من مهاوي السقوط النهائي الى ان سلم الامانة الى حفيده عبدالرحمن الناصر الذي سرى كيف كان تصرفه مع الخارجين فقد اعاد مجد قرطبة الى سابق عهدها.

أهتم الأمير عبدالله بمحاسبة وتوجيه الاوامر التي تسعى الى الحفاظ على كيان الدولة والمحافظة على الثغور الى عماله، فيذكر ان الأمير كتب الى احمد بن محمد القائد في يوم عيد. اما بعد فالتزم التوكل على الله تبارك وتعالى والثقة به في جميع امورك وما انت بسبيله من ثغرك فانهما حرز من كل ضرر يتقى وبلاغ لكل خير مرتجى وكن في التحفظ في أيام عيدك على أحسن الذي يجب عليك الأخذ به والتحفظ فيه فالله خير حافظاً وهو أرحم الراحمين⁽²⁾.

ففي كتابه هذا توجيه منه الى عامله بان يتوكل فان التوكل على الله يجب العبد وان التفويض الى الله يهديه ويهدي الله يوافق العبد رضوان وموافقته رضوان الله يستوجب العبد كرامة الله ومن يتوكل على الله ويسلم لقضائه ويفوض الامر اليه ويرضى بقدره فقد اقام الدين واحسن الايمان واليقين وفرغ يديه ورجليه لكسب الخير واقام الاخلاق الصالحة التي تصلح للعبد امره ومن

اليها وجعلها موضع التطبيق والتنفيذ وقد قبلها الرشيد بقبول حسن وشكر الامام مالكا عليها وتلك من صفات الحاكم المسلم.

البدرى، الاسلام بين العلماء والحكام، ص 104-107.

(1) ابن الخطيب الغرناطي، اعمال الاعلام، ص 28.

(2) ابن الخطيب الغرناطي، اعمال الاعلام، ص 152.

طعن في التوكل فقد طعن في الايمان لانه مقرون به ومن احب اهل التوكل فقد احب الله تعالى. قال اله عز وجل ﴿فَمَا رَحِمَ مِنَ اللَّهِ إِنَّكَ لَهْمٌ وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَأَنْقَضُوا مِنْ حَوْلِكَ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ﴾ سورة آل عمران: الآية 159.

بعث الأمير عبدالله بتوصياته إلى عماله وحشه على المتابعة وتذكرهم بتوجيهاته ووصاياه وتحذيراته نذكر منها أما بعد فلو كان نظرك فيما عصيناه بك واهتباك على حسب موائرتك بكتبك واشتغالك بذلك على فهم امرك لكنت من أحسن رجالنا غناءً وأبلغهم نظراً وأفضلهم حزماً فاقبل من الكتاب فيما لاوجه له ولا نفع منه واصرف همتك وفكرتك وعنايتك الى ما يبدو له اكتفاؤك ويظهر فيه عناؤك إن شاء الله والسلام⁽¹⁾.

فهو توجيه بأسلوب التوبيخ ولعله يؤثر أكثر من أي أسلوب آخر ونلتمس أسلوب التوجيه التوبيخي في ذلك الكتاب، والخلاصة ان في هذه الوصية والتوجيه حث للعمال الى صرف الهمه والفكر والعناية في الواقع الذي يعيشونه فاذا ما قوا بذلك كانوا احد رجاله وعماله، واذا ما اشتغلوا بالكتب والاهتمام بها لاريب في ان العدو الذي كان يحيط بدولتهم او المتمردين او الخارجين عن سلطته ان ينقضوا عليهم فهو يريد حصر النظر بالانتباه الى الاعداء فحسب والاهتمام بشؤون الرعية والجند على حد سواء.

وصيته وولاية العهد:

كان الامير عبدالله يفضل ابنه محمد لولاية العهد، فا قدم ترشيحه للامارة،

(1) مؤلف مجهول، أخبار مجموعة، ص 152؛ عنان، دولة الإسلام، ج 1، ص 342.

لكن عظم الامر على اخيه من ابيه المطرف، فبدأ النفور في نهاية الامر بين الاخوين، مما ادى الى قيام المطرف على قتل اخيه محمد طمعاً في نيل السلطة بعد وفاة ابيه⁽¹⁾.

لكن الامير عبدالله لم يغفر فعلته هذه فقتله على اثرها بعد مدة من ارتكابه هذه الجريمة بحق اخيه⁽²⁾، مما جعل الامير محمد ان يهتم بابن ابنه عبدالرحمن بن محمد، فأثره على نفسه من بين بنيه، واخذ يرشحه لولاية العهد بعده ويدربه لهذه المهمة، ويذكر ابن الخطيب الغرناطي انه بريء اليه بخاتمه اماره على استخلافه⁽³⁾، وهذا النص يؤكد لنا ان الامير محمد قد اوصى الى عبدالرحمن بن محمد بولاية العهد من بعده.

توفي الامير عبدالله في مستهل شهر ربيع الاول من سنة 300هـ/ 912م، بعد ان حكم مدة خمسة وعشرين سنة ونصف الشهر، ودفن في قصر قرطبة في مقبرة الامارة الخاصة بامراء بني امية، فتولى حفيده عبد الرحمن من بعده مهام الدولة⁽⁴⁾.

(1) ابن الابار، الحلة السراء، 2/ 367؛ ابن عذارى، البيان المغرب، 2/ 224-226.

(2) ابن سعيد، المغرب، 1/ 177. لكن ابن حزم يحمل عليه ويتهمه بقتل ابنه محمد والمطرف واخويه هاشم والقاسم. ينظر ابن حيان، المقتبس في تاريخ رجال الاندلس، 3/ 41؛ ابن الخطيب الغرناطي، اعمال الاعلام، ص 26.

(3) اعمال الاعلام، ص 29.

(4) الحميدي، جذوة المقتبس، ص 12؛ الضبي، بغية الملتبس، ص 16؛ المراكشي، المعجب، ص 53؛ ابن الابار، الحلة السراء، 1/ 120؛ ابن الفرضي، تاريخ علماء الاندلس، 1/ 6؛ ابن الخطيب الغرناطي، اعمال الاعلام، ص 28.

الفصل الثالث

الوصايا والتوجيهات السياسية

والعسكرية للخلفاء في الاندلس

الفصل الثالث

الوصايا والتوجيهات السياسية والعسكرية للخلفاء في الاندلس

عهد عبد الرحمن الناصر 300 - 350 هـ / 912 - 961 م.

ولد الامير عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله عام (277 هـ / 890 م) نقش
الناصر على خاتمه عبد الرحمن بقضاء الله راضي⁽¹⁾.

تولى السلطة بالاندلس بعد جده عبد الله وعمره ثلاثة وعشرون سنة ودام
حكمه خمسين عاماً وستة اشهر وكان جده الامام عبد الله يخطيه دون بنيه ويومي
اليه ويرشحه لامره في الاحتفالات والاعياد⁽²⁾، ويشير عنان ان الامير عبد الله
حسبما تؤكد الروايات التاريخية ان جده قد ولاه ولاية عهده من بعده⁽³⁾.

اشادت كتب المؤرخين⁽⁴⁾ بالامير عبد الرحمن الثالث ووصفته بالخصال

(1) مؤلف مجهول، مدونة عبد الرحمن الناصر، تح: ليفي بروفنسال وترجمة للإسبانية: اميليو
كارثية كومت، (مدريد، غرناطة، 1950)، ص 7.

(2) ابن عذاري، البيان، 2 / 157؛ ابن الخطيب، اعمال الاعلام، ص 29.

(3) دولة الاسلام في الاندلس، 2 / 373.

(4) ذكرت المصادر الاندلسية عن دور الامير عبد الرحمن الناصر اذ انه بوع والاندلس جمره
نفاق تحتم والافاق نار فتنة تضطرم فكانت ولايته للخلافة شمساً نافية لظلمات النفاق
ومطراً وابلاً غاسلاً للافاق فاشربت اليه النفوس وزايلت بسعده النحوس، وقابل الملك
بعده قابله اليمن والفها الرشيد فاخذ نيران الفتن وفتح الاندلس عوداً كما فتحها جده
=

عبد الرحمن الداخل بداء واتفق له سعد لم يسمع بمثله فيما سلف فلم يزل بجزمه وعزمه يحارب بنفسه المتمردين حتى وطأ جميع بلاد الأندلس واستتزل منها العصاة. مؤلف مجهول، ذكر بلاد الأندلس، 1/ 160-161؛ ابن عذاري، البيان، 2/ 223-224.

كان لتنصيب الأمير عبد الرحمن الثالث لحكم الأندلس صدى كبير وارتياح عام فيذكر أنه قد تبشرت الرعية بها في جميع الجهات، والقي الله منها في القلوب المحبة، واشربها مودة، ووضع في نفوس الخلق من الاستبشار بهذا الخليفة الميمون بطائرة ثلجاً أرحص به بما قضى أنه لا بد بالغه من جميع فرقتهم، وغفران الذنوب التي اخلت عماراتهم، فقد كان من اجتناب المكارم، واجتناب المحارم، وعلو الهمة، ونزاهة النفس، وشجاعة القلب، وربط الجأش، وجودة الرأي، ونفاذ العزم، واحاطة الإدراك، وفرط السخاء، وسعة البذل، وتمام الخصال، والمشاركة في فنون المعرفة، واهانة المال لاقتناء الرجال، بحيث أدرك من قبله وفات من بعده، وبحيث يوجب التقصير على الجميع والاقتصاد على المعرفة مجهول، مدونة الناصر، ص 31-32.

اعجب ابن خلدون بحكم عبد الرحمن الثالث وسياسته وقال فيه "اعظم ما كان سلطانه واعز ما كان الاسلام بملكه" العبر، 4/ 144.

يعد الخليفة الناصر نموذجاً رائعاً للحاكم العادل المخلص للحق والمساواة والحريص على حماية الشريعة قال عنه المؤرخ الأندلسي الحجاري "وربما كان أجود من جميع من ملك من بني مروان" نقلاً عن ابن سعيد المغربي، المغرب في حلى المغرب، 1/ 184.

وصلت الأندلس في عصر الخليفة الناصر إلى أوج ازدهار وسمت قوتها فتثبتت دعائم وهيبة الحاكم فملأت الرهبة قلوب الأمراء في الداخل، وملأ الرعب في ملوك أوربا وحكامها في الخارج، وظلت الأندلس المنارة العالية المشعة لنور الفرقان حتى قضى الله أن يدوم حكمه لمدة خمسين عاماً ملؤها العدالة والسعادة راضي، علي محمد، الأندلس والناصر، دار الكاتب العربي، (القاهرة، د.ت)، ص 34-35.

امتاز عصر الخليفة الناصر بالقوة والرخاء والمجد، بل كان في الواقع اعظم عصور الإسلام

وفيه بلغت الدولة الأموية بالأندلس ذروة القوة والبهاء، وتبوءت الأندلس مركز الصدارة في العالم الإسلامي بعد ضعف الخلافة العباسية في المشرق الإسلامي، وكانت الأندلس تستأثر يومئذ بزعامة الإسلام. ينظر: عنان، محمد عبد الله، تراجم اسلامية شرقية واندلسية، دار المعارف، ط1، (مصر، 1947)، ص 158، 166.

قال عنه المؤرخون إلى قوة حكم الخليفة الناصر وازدهار الأندلس في عهده وذلك بقوله إن ملك الناصر بالأندلس كان في غاية الضخامة ورفعة الشأن، وهادنته الروم، وازدلفت إليه تطلب مهادنته ومتاحفته بعظيم الذخائر، ولم تبق أمة سمعت به من ملوك الروم والافرنجة والمجوس وسائر الأمم إلا وفدت عليه خاضعة راغبة، وانصرفت عنه راضية ابن خلدون، العبر، 4/ 137؛ المقري، نفح الطيب، 1/ 343؛ أزهار الرياض، تحقيق: مصطفى السقا وآخرون، (القاهرة، 1939 - 1940)، 2/ 258.

لقد إمتاز حكم الخليفة الناصر بالثابرة والحرص، وكان واسع الأفق، لامع الذكاء، موفور النشاط، ناهض العزم، لا يفت في ملاحقة الفتن وتكاثر الأحداث، وكان صلباً مؤمناً عازماً في محاربة الظلم والتفرقة والفتن. ينظر: ادهم، على، عبدالرحمن الناصر، دار القدس، (بيروت، بلا. ت)، ص 3.

اما ابن الخطيب الغرناطي وصف لنا أحوال الأندلس في ظل تولى الخليفة الناصر السلطة بالأندلس بقوله: 'وولى الناصر لدين الله الأمر، والأندلس جمة تحتدم، ونار تضطرم، وقد عظم الشقاق والنفاق، وارتجت الآفاق فسكنها الله بسعده، وعز نقيبته، وكان يشبه بعبد الرحمن الداخل، وهو الذي استنزل الثوار، وشيد القصور، وغرس الغروس وخلد الآثار، وأعظم في الكفر النكاية، فلم يبق عليه في الأندلس مخالف، ولا نازعه منازع، ودخل الناس أفواجا في طاعته، ورغبوا في مسالته'. أعمال الأعلام ص 35 - 36.

اما ابن عبد ربه الاندلسي فقال عنه انه كان القمر الازهر، الاسد الغضنفر... سيد الخلفاء وانجب النجباء العقد الفريد، 4/ 498.

فقد عاش في قلب الازمات وانصهر بالتجربة الكافية لتضاف الى موهبة فذة ومقدرة غير

الحميدة وذكرت بان كلمة قصيرة القاها احمد بن عبد الله عم الامير نيابة عن امراء بني امية الذين عبروا عن رأيهم فيه على لسان عمه: "والله لمقد اختارك الله على علم للخاص منا والعام، ولقد كنت انتظر هذا من نعمة الله ويظهر لنا صبياننا، فاسال الله ابنزاع الشكر وتمام النعمة والهام الحمد"⁽¹⁾.

فهذا صريح في شدة فرحهم به وان هذا الامير كان امنية لهم وطلبوا من الله ان يديمه عليهم وان يقابلوا هذه النعمة بالشكر والحمد فلهذا تمت له البيعة الخاصة⁽²⁾، ثم بويع من قبل كبار الموظفين في الدولة ووجهاء الناس في قرطبة من فقهاء وأعيانها وأهل البيوتات، وقد اناب عنه بعض القادة لتلقي البيعة في المسجد الجامع بقرطبة⁽³⁾.

لذلك ما حمله الامير عبدالرحمن الناصر من ذكاء يسر له تذليل كل

عادية تحمل اعباء الحكم ومسؤولياته¹ بيضون، ابراهيم، الدولة العربية في اسبانيا، (بيروت، 1978)، ص 290.

اما ما يملكه من معرفة وعلم وآداب اخذها نتيجة مجالسته ومصاحبته وجلوسه في حلقات الذكر والحديث فقد ذكر لنا عنان عن هذه الميزة فيقول "وما كاد بلغ اشده حتى ظهرت نجابته وابدى بالرغم من حدائته تفوقاً في العلوم والمعارف الى درجة تسمو على سنه، ودرس القرآن والسنة وهو طفل لم يتجاوز العاشرة، وبرع في النحو والشعر والتاريخ دولة الاسلام، 2/ 373.

(1) مؤلف مجهول، ذكر بلاد الاندلس، 1/ 160-161؛ ابن الابار، الحلة السراء، 1/ 198-199؛ ابن عبد ربه، العقد الفريد، 4/ 498.

(2) ابن عبد ربه الأندلسي، العقد الفريد، 2/ 368 وصفه "سيد الخلفاء وانجب النجباء".

(3) العبادي، في تاريخ المغرب والاندلس، ص 168.

الصعاب التي واجهته في حياته فقد أعانه على ذلك المعرفة باصطفاء الرجال واستمالة اهوائهم بالمواعيد وبذل الاموال مع طول المدة وهبوب رياح السعادة⁽¹⁾. فقد اكد لنا ابن سعيد⁽²⁾ مرة اخرى على لسان حاجبه موسى بن حدير مارأيت اذكى منه، كنت والله آخذ معه في الشيء تحليقاً على سواه، حتى اخرج اليه، فيسبقني لمرادي ويعلم ماينبت على تدويري⁽³⁾.

(1) ابن سعيد، المغرب، 1/ 177.

(2) المصدر نفسه، 1/ 180.

(3) ابن الأبار، الحلة السراء، 1/ 199.

ومن توقيعاته البليغة انه رد على كتاب اتى عليه من رجل بحصن لقنت قال فيه: "ولما رأيناك قد تذرعت باظهار اتقاء الله رأينا ان نعرض عليك اولاً ما لا بد له منه اخراً وليس من اطاع بالمقال، كمن اطلال بعد الفعّال" ابن سعيد، المغرب، 1/ 179.

لذلك كان الناصر واسع الثقافة مقرباً للعلماء ومهتماً بتشجيعهم، حتى انه انتدب ولي عهده الحكم بمهمة رعاية العلم والعلماء. عيسى، محمد عبد الرحيم، تاريخ التعليم في الاندلس، دار الفكر العربي، (القاهرة، 1982)، ص 108.

ويفهم من خلال نقول المؤرخين ان الاندلس في زمن الامير عبدالرحمن الناصر قد كثر فيها العدل وشعر الناس بالطمأنينة والرخاء والاستقرار وهذا انما كان بسبب ان الامير كان عادلاً تقياً ذا علم ومعرفة اميناً على بيت مال المسلمين اذ "ان الخليفة اذا عدل في بيت المال وساوى نفسه بالمسلمين في الاخذ من بيت المال بقدر الحاجة كان المسلمون كلهم عسكرياً للاسلام، والحاصل انه اذا زهد في الدنيا واقتصر على قدر الحاجة والضرورة في جميع الاحوال يتبعه على ذلك الوزراء والامراء والقضاة والعلماء وجميع الناس من الرجال والنساء والاغنياء والفقراء فاذا حصل ذلك يسهل حيثئذ اقامة الشريعة والقيام بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر وتصير همة الجميع متوجهة لاتحاد الكلمة والاجتماع

كان الناصر حريصاً على تقصي اخبار مايجري في دولته من امور لذلك كانت له عيون على قرب وبعد وصغر وكبر⁽¹⁾، وان هذه العيون مهامها هي رفع الاخبار للناصر عما يدور في دولته كجهات امنية⁽²⁾. اذ لايتوانى عن عزل أي شخص مهما علت منزلته اذا يشتبه به او كان لديه تقصيراً في عمله، اذ لم يبق

على منهج الشرع المطهر فتحيا بذلك السنن التي اميتت وتزول تلك البدع التي اذيعت ويقبل الناس على جهاد الكفار وفعل كل الطاعات فان الكفار انما تغلبوا على المسلمين بسبب رغبة المسلمين في الدنيا واقتحامهم المعاصي لتحصيلها فلا يزيلون منكراً لان اكثر المنكرات يتوصلون بها الى تحصيلها وازالتها مخالفة لاغراضهم الذين هم بصدددها فلا يمكن استقامتهم على مثل ما كان عليه النبي ﷺ واصحابه وماداموا لم يكونوا كذلك لا يستقيم لهم امر وقد صح عن سيدنا ابي بكر الصديق رضي الله عنه انه كان كثيراً مايقول في خطبه ومجالسه ان هذا الامر لايصح آخره الا بما صلح اوله ولايحتمله الا افضلکم مقدرة واملکم لنفسه، فهذه العبارة نص صريح في انه لا يستقيم امر المسلمين حتى يكونوا كما كان الصحابة رضي الله عنهم ومادام الخليفة الاعظم ينسبط في الدنيا ويأخذ من بيت المال ما اراد مما زاد على حاجته الضرورية ويتكرم في العطاء بما شاء ولايراعي في ذلك القواعد المشروعة ولايسلك مسلك الخلفاء الراشدين فان الناس يتبعونه فلا يمكن حصول الاستقامة لهم ولاتتحد كلمتهم ولايتنظم امرهم ولايامرون بالمعروف ولاينهون عن المنكر بل يصيرون كلهم يطلبون الدنيا ويتلذذون بالشهوات ويرتكبون لتحصيلها انواع الخطيئات لان الله تعالى اجري عادته بين العباد ان يكون الناس على دين ملوكهم. ينظر: دحلان، احمد بن زيني، الفتوحات الاسلامية بعد مضي الفتوحات النبوية، المكتبة التجارية الكبرى، (مصر، بلا.ت)، 2/ 345-346.

(1) ابن سعيد، المغرب، 5/ 486.

(2) ينظر: ابن حوقل، ابو القاسم النصيبي (ت367هـ)، صورة الارض، (بيروت، 1979)، ص111؛ ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 108.

غير اثنين من وزرائه سنة 329هـ بعدما اقدم على عزلهم وذلك حين ثبت انهم قصرُوا في واجباتهم⁽¹⁾.

وهذا ما يدل على ان توجيهاته وتوصياته السياسية والعسكرية في اختيار الولاة انما جاء باستعمال الاصلح والامثل في كل منصب بحسبه، وهذا ناتج عن كونه قد ادى الامانة، وقام بالواجب وصار في موضع ائمة العدل والمقسطين، قال الله عز وجل: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾⁽²⁾ وقوله تعالى ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾⁽³⁾، ولذلك تمكن الناصر بفضل ما أوتي من مقدرة وحسن تدبير، من اعادة بناء وحدة الاندلس وارساء قواعد لدولته على اسس قوية ومحكمة، فعادت الدولة العربية في الاندلس ان ترتقي من جديد صهوة المجد والعزة.

حكم عبد الرحمن بن محمد الثالث للأندلس نصف قرن وعاصر حقبة الإمارة لمدة ستة عشر عاماً وحكم اربع وثلاثين سنة في عصر الخلافة بالأندلس في عز منيع وسلطان قاهر⁽⁴⁾، ويذكر ان الامير عبد الرحمن الثالث تولى وهو يحمل فكرة وخطة ومشروع لاقامة حكومة ناجحة واتبع اسلوب الحزم والعزم من خلال توصياته وتوجيهاته السياسية والعسكرية، محاولاً جمع كلمة البلاد وتوحيدها، ولهذا بدأ الامير عهده باصدار منشوراً واعلان عام الى الشوار المستقلين في نواحيهم في مدن الاندلس يعدهم فيه بكل انواع الوعود الطيبة من

(1) ابن حيان، المقتبس، 5/ 470.

(2) سورة التغابن، جزء من الاية 16.

(3) سورة البقرة، جزء من الاية 286.

(4) مؤلف مجهول، أخبار مجموعة، ص 154؛ ابن القوطية، تاريخ افتتاح الأندلس، ص 114.

مال وسلطان اذا عادوا الى الجماعة والوحدة والطاعة، ومن لم يرض ويرضخ لذلك فالحرب والمطاردة ومصادرة الاموال⁽¹⁾. وبعد ان اعلن توجيهه السياسي للعودة الى الجماعة والوحدة والطاعة للثوار المستقلين عن السلطة، ونتيجة عدم استجابتهم اتبع الامير عبد الرحمن الثالث سياسة اظهار القوة والسيطرة على الاوضاع الداخلية، فاصدر توجيهاً عسكرياً اذ لم تنفع توصياته السياسية بهذا الصدد، فجهز اول ايام حكمه سنة 300هـ / 912م بحملة عسكرية واول غزوة غزاها الناصر لدين الله الغزوة المعروفة بغزوة المتلون افتتح فيها سبعين حصناً⁽²⁾.

كان للنصر الذي حققه الامير عبد الرحمن الثالث في حملة المتلون اثر كبير وصدى عميق ومردود عظيم على نجاحه وسمعته العسكرية وفتحت امال طيبة في استقرار الاوضاع العامة في الاندلس وازدهارها حضارياً.

وقد عُد الناصر من الناحية الادارية والسياسية والعسكرية اقدر حكام عصره في الشرق والغرب، فقد امسك بناصية الحكم بيد فولاذية، وقد تركزت

(1) العبادي، في تاريخ المغرب والاندلس، ص168.

(2) مجهول، مدونة الناصر، ص33.

وتحدث ابن حيان القرطبي عن الحملة الاولى بقوله: 'كانت غزوة المتلون اول غزوات الناصر لدين الله المؤذنة بسعده... فكان اول من استجاب لامره وصحح طاعته اهل جند دمشق الذين هم اهل كورة البيرة فتبادروا بالجيء الى باب سدنة والقوا بمقاليدهم الى الخليفة وتخلوا له عن حصونهم ومعقلهم الاساسية دون امان طلبوه ولا عهد اعتقدوه' المقتبس، 85/5.

جميع مقاليد السلطة بيده، وقد اورد لنا عنان⁽¹⁾ نصاً يؤكد هذه الحقيقة حين ذكر عن حديث الناصر مع اعضاء وفد حضر الى قرطبة في سنة 347هـ / 958م فقد قال الخليفة لهم: ان ملككم امير حكيم ماهر، ولكن في سياسته شيئاً لا استسيغه، وهو بدلاً من ان يقبض بيديه على جميع السلطات، ينزل عن بعضها لاتباعه، ويترك لهم بعض ولاياته، معتقداً انه يكسب بذلك، وهذا خطأ فادح، فان مداراة الحكماء العظماء لا يمكن الا ان تزيد من كبريائهم وتذكي رغبتهم في الثورة، وهذا ما يؤكد ما ذهبنا اليه من ان الناصر كان يؤمن بفكرة الحكم المطلق.

ولكن الخليفة الناصر رغم ايمانه بالحكم المطلق وهيمته على جميع الامور، لا يعني انه كان حاكماً مستبداً، لكن حرصه على دولته هي الدافع الحقيقي وراء ذلك، فالناس لهم كامل الحرية في نقده⁽²⁾ كما فعل القاضي منذر بن سعيد

(1) عنان، دولة الاسلام، 2/ 458.

(2) وهذا من اساليب نجاح السلطان وهو ان يكون زمام امور الدولة بيده وان يعطي للناس الحرية التي اذن لهم شرعهم الخفيف بها فمن ذلك ما فعله الخليفة العادل عمر بن الخطاب رضي الله عنه عندما جاءته مرة برود من اليمن ففرقها على الناس برداً برداً ثم صعد المنبر يخطب وعليه بردان ازار ورداء فقال اسمعوا رحمكم الله فقام اليه رجل من القوم فقال لانسمع والله لانسمع فقال عمر لِمَ يا عبدالله قال لانك اعطيتنا برداً برداً وخرجت تخطب في بردين فقال عمر اين عبدالله بن عمر فقال عبدالله هنا يا امير المؤمنين فقال: لمن احد هذين البردين اللذين عليّ قال: اليّ فقال للرجل: عجلت على عبدالله اني كنت غسلت ثوبي الخلق فاستعرت ثوب عبدالله فقال الرجل: الان نسمع ونطع دحلان، الفتوحات الاسلامية، 2/ 407.

وان يكون تصرف الولاية تحت امر السلطان فولاية المدن والامصار انما هم نواب السلطان

البلوطي الذي اخذ يوجه النقد اللاذع للناصر.⁽¹⁾

وقد سبق ان تكلمنا على اهم وظائفهم، اما اذا اعطى السلطان الولاة الاستقلال المطلق فهذا مما يؤدي الى ضعف الدولة ولا يكون كيانها قوياً فمن المحتمل عند تعرض الدولة مثلاً الى هجوم عدو غاشم لا يدافع الوالي المستقل عن تلك الدولة بخلاف ما اذا كانوا كلهم تحت امرة سلطان واحد فسيكون اهالي الولايات جيشاً واحداً تدافع ولاية عن اخرى والى غير ذلك من الاحتمالات السلبية التي تنشأ من قوة ولاية وضعف اخرى او غنى ولاية وفقر اخرى وهكذا.

(1) النباهي، ابو الحسن بن عبدالله بن الحسن، قضاة الاندلس او المراقبة العليا فيمن يستحق القضاء والفتيا، تح: لجنة احياء التراث العربي، دار الافاق الجديدة، ط5، (بيروت، 1403هـ - 1983م)، ص 69.

وكان منذر بن سعيد قاضي الناصر وخطيبه كثيراً ما يقرعه فيما انسرف فيه من مباهيه، ويعظمه ودخل يوماً وهو نكب على البنيان، فوعظه.

ينظر: مجهول، ذكر بلاد الاندلس، 1/ 165؛ ابن الخطيب الغرناطي، اعمال، ص 79.

استمر القاضي البلوطي في تأنيب وتذكير الخليفة الناصر على اسرافه وذلك اثناء حفلة ودعوة اقامها الخليفة والناصر لكبار رجال دولته عند اكمال بناء الزهراء وافتتاحها للتفاخر والتباهي والتعرف عليها، وكان القاضي يجلس في اخر صف للحاضرين فجلس في اخر الناس وعليه ثياب رثة، فاخذ القوم يتاملون ذلك المجلس والقصر واتقان بنائه واحكامه ويشنون عليه وعلى امير المؤمنين ويطنبون في ذلك ومنذر مطرق براسه الى الارض لا يتكلم بكلمة فقال له الناصر: وانت ايها القاضي كيف رايت هذا المجلس؟ قال: يا امير المؤمنين ماذا اقول لك والشيطان قد املى لك وزين لك فعلك ولم يرض منك الا ان يجعلك كافراً فاسود وجه الناصر وغضب وقال: بماذا قال: يا امير المؤمنين ان الله تعالى يقول في كتابه العزيز ﴿وَلَوْلَا اَنْ يَكُونَ النَّاسُ اُمَّةً وَاحِدَةً لَجَعَلْنَا لِمَنْ يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ لَبُيُوتِهِمْ سُقُفًا مِّنْ فِضَّةٍ وَمَعَارِجَ عَلَيْهَا يَظْهَرُونَ﴾ (٣٣) وَلِبُيُوتِهِمْ اَنْبُوتًا وَسُرُرًا عَلَيْهَا يَتَكَبَّرُونَ (٣٤)

تابع الأمير عبد الرحمن الثالث ادارة بلد الاندلس شخصياً وبالرغم مما ذكرناه من ان الناصر كان يؤمن بفكرة الحكم المطلق والسيطرة التامة على زمام الامور السياسية والعسكرية من لدن الحاكم الا انه لم يمنعه من مشاوره⁽¹⁾ ثلاثة

وَزُخْرُفًا وَإِنْ كُلُّ ذَلِكَ لَمَّا مَتَّعَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةُ عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُتَّقِينَ ﴿الزخرف: 33-35﴾. قال: فاطرق الناصر وقام عن مجلسه خجلاً وافترق الناس.

ينظر: مجهول، ذكر بلاد الاندلس، 1/166.

وفي هذا الصدد ايضاً يقول الرجراجي: 'يجب على السلطان واجبات وحقوق ونصائح وارشادات وتوجيهات نافعة تخدم المجتمع والاسلام'.

ابو حفص عمر بن موسى بن محمد، هداية من تولى غير الرب المولى، تحقيق وترجمه الى الاسبانية: براوليو فوستيل كلايوثو، نشر المعهد الاسباني العرابي للثقافة، (مدريد، 1983)، 23.

(1) فقد التزم النبي ﷺ مبدأ التشاور مع اصحابه واذا استعرضنا حياة النبي ﷺ وجدنا انه كان يلتزم هذا المبدأ في كل امر لانه نص فيه من كلام الله تعالى مما له علاقة بالتدبير والسياسة الشرعية ومن اجل هذا اجمع المسلمون على ان الشورى في كل مالم يثبت نص ملزم فيه من كتاب او سنة اساس تشريعي دائم لا يجوز اهماله اما ما ثبت فيه نص من الكتاب او حديث من السنة ابرم به الرسول ﷺ حكمه فلا شأن للشورى فيه ولا ينبغي ان يقضي عليه باي سلطان. فالشورى في الشريعة الاسلامية مشروعة ولكنها ليست ملزمة وانما الحكمة منها استخراج وجوه الرأي عند المسلمين والبحث عن مصلحة قد يختص بعلمها بعضهم دون بعض او استطابة نفوسهم فاذا وجد الحاكم في ارائهم ماسكنت نفسه اليه على ضوء دلائل الشريعة الاسلامية واحكامها اخذ به والا كان له ان يأخذ بما شاء بشرط ان لا يخالف نصاً في كتاب ولا سنة ولا اجماعاً للمسلمين.

ولا يفوتنا قبل ان نضرب من الامثلة على الشورى ان نشير الى انها قد وردت في القرآن

من الناس وهم: قائد الجند بسرقسطة قاعدة الثغر الاعلى لعظم ذلك الموضع وكونه الثغر ومحل الدفاع عن الاندلس فلم يكونوا يقدمون له، الامن اشتهرت نجده وغناؤه، والقاضي بقرطبة حضرة الخلافة وموضع توفر العلماء، لما كان يحتاج فيمن يتقدم لقضائها من استجماع شروط الكمال وكريم الخلال ورسوخ القدم في العلم والدين والحكمة، وقائد الاسطول بالمرية لانها كانت دار صنعة الانشاء بالاندلس، ولتوسطها في بلادهم⁽¹⁾.

الكريم اذ قال الله تعالى ﴿فِيمَا رَحِمَهُ مِنَ اللَّهِ لَئِنْ لَمْ يَأْمُرْ بِهِمْ لَبِثَ لَهْمٌ وَلَوْ كُنْتَ فَظًا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَأَتَقَضُوا مِنْ حَوْلِكَ فَاعَفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ﴾ سورة آل عمران: الآية 159. وقوله تعالى ﴿وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ﴾ سورة الشورى: الآية 38.

ومن الامثلة ما فعله النبي ﷺ عندما اتاه خبر مسير قريش الى المسلمين في غزوة بدر الكبرى فاستشار من معه من اصحابه فتكلم المهاجرون كلاماً حسناً وكان منهم المقداد بن عمرو فقد قال: يا رسول الله امض لما امرك الله فنحن معك ولكن النبي ظل ينظر الى القوم ويقول لهم اشيروا علي ايها الناس فقال له سعد بن معاذ: والله لكأنك تريدنا يا رسول الله. قال: اجل. فقال سعد: لقد آمننا بك وصدقناك وشهدنا ان ما جئت به هو الحق واعطيناك على ذلك عهدونا ومواثيقنا على السمع والطاعة فامض لما اردت فنحن معك فوالذي بعثك بالحق لو استعرضت بنا هذا البحر فخضته لخضناه معك فسر رسول الله بقول سعد ثم قال: سيروا وابشروا فان الله قد وعدني احدي الطائفتين. والله لكأنني الان انظر الى مصارع القوم.

ينظر: البوطي، محمد سعيد رمضان، فقه السيرة، الناشر مكتبة الشرق الجديد، (بغداد، بلا. ت)، ص 168-171.

(1) ابن سماك العاملي الغرناطي، الزهرات المشورة، الزهرة 83، ص 128-129.

والملاحظ هنا انه لاغنى لولي الامر عن المشاورة، فإن الله تعالى امر بها نبيه ﷺ فقال تعالى: ﴿فِيمَا رَحِمَهُ مِنَ اللَّهِ إِنَّكَ لَهُمْ وَلَوْ كُنْتَ قَطًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَأَتَقَضُوا مِنْ حَوْلِكَ فَاتَّقُ اللَّهَ إِنَّكَ تَفْتَقِهُمْ فِي الْأَمْرِ فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ ۝﴾⁽¹⁾، والمشاورة هنا للناصر لا يمكن اهمالها فقائد الجند بسرقسطة قريب الموضع من النصاري اعداء، والقاضي بقرطبة حيث موضع العلم والعلماء، وقائد الاسطول له شأن كبير، لذلك كان لهم رأيهم من امر الحروب، والامور الجزئية الاخرى، وهذا ماله الاثر البالغ فيما بعد حين كان يوجه ويوصي الناصر للقضاء على التمردات الداخلية او لتصديده لاعداء الاسلام من النصاري.

وقد نجح الامير عبد الرحمن الثالث في التصدي للتمردات بوسائل عديدة من شن الحملات العسكرية وهدم حصون التمرد، فضلاً عن وسائل دبلوماسية في اقناع المتمردين وتقديم التصالح والوعود بالعفو، ويوضح لنا المؤرخ ابن الخطيب الغرناطي عن اسباب كثرة التمردات في الاندلس اواخر عصر الامارة بقوله: "والسبب في كثرة الثوار بالاندلس يومئذ ثلاثة وجوه الاول: منعة البلاد وحصانة المعقل، وبأس اهلها بمقاربتهم عدو الدين، والثاني: علو الهمم وشموخ الانوف وقلة الاحتمال لثقل الطاعة، اذ كان من يحصل بالاندلس من العرب البرابرة اشرافا يأنف بعضهم من الازعان لبعض، والثالث: الاستناد عند الضيقة والاضطرار الى الجبل الاشم والمعقل الاعظم من ملك النصاري الحريص على ضرب المسلمين بعضهم ببعض"⁽²⁾.

(1) سورة آل عمران، الآية 159.

(2) ابن الخطيب الغرناطي، اعمال، ص 36.

بدأت التوجيهات العسكرية بإجراء عمليات عسكرية ضد المتمردين⁽¹⁾ حسب خطة حربية مرسومة محدودة الاهداف ومتوقعة النتائج الناجحة في شن الحملات على قلعة رباح واخرى على مدينة استجه واسترجاعها من المتمردين ابن حفصون، وكان لقيادة الامير عبد الرحمن الثالث الجيش ومشاركته للحملات بنفسه اثر عميق اسهم في رفع معنويات الجند وحقق النصر واثار الخوف والفرح في نفوس الاعداء وارهبهم⁽²⁾.

تمكن الامير عبد الرحمن الثالث من استعادة النفوذ والسيطرة على الاندلس واعاد الحصون والقلاع من المتمردين ودمر اوكار الاعداء في عدد من مدن الاندلس، وكان للنصر الكبير الذي حققه الامير في غزوة المتلون- كما بينا سابقا- اثر بالغ في كسب ثقة جيشه ورعيته واستعادة الامن والاستقرار الى الاندلس بفضل توجيهاته السديدة السياسية والعسكرية، ومكن الامارة الاندلسية من السيادة على اقاليم البلاد بعدما تمكن بكفاءة عالية من ادامة عوامل النصر بفضل تنظيمه العسكري وتوجيهاته في هذا الخصوص من اعداد

(1) استنبط علماء الحديث والسيرة من غزوة بني قريظة التي نقضت اليهود العهد مع النبي ﷺ جواز قتال من نقض العهد وقد جعل الامام مسلم رحمه الله هذا عنواناً لغزوة بني قريظة فالصلح والمعاهدة والاستئمان بين المسلمين وغيرهم كل ذلك ينبغي احترامه والتزامه على المسلمين ما لم ينقض الآخرون العهد او الصلح او الامان وحيثما يجوز للمسلمين قتالهم ان رأوا المصلحة في ذلك.

ينظر: البوطي، فقه السيرة، ص 238.

(2) السامرائي، خليل ابراهيم وآخرون، تاريخ العرب وحضاراتهم في الاندلس، مديرية دار الكتب للطباعة والنشر، (الموصل، 1986)، ص 151.

جيشه وتطوير اسلحته واهتماماته وعزمه ومتابعته واخلاصه لدينه⁽¹⁾.

تابع الخليفة الناصر عماله وولاته وقادته واصدر لهم الكتب وفيها توصياته وتحذيراته ومطالبته باحترام الرعية، كما جاء في خطبة الناصر ووصيته لعماله وتذكيرهم بعدالة⁽²⁾ الرسول الكريم ﷺ وخلفائه كما ورد بالنص ما بال رجال من خاصتنا توسعوا في ديانا فطفقوا⁽³⁾ يحتجبون الأموال، ويضيعون

(1) السامرائي، خليل ابراهيم وآخرون، تاريخ العرب وحضاراتهم في الاندلس، ص 156.

(2) في حفر النبي ﷺ الخندق مع الصحابة عبرة بالغة كبرى توضح لك حقيقة المساواة التي يرسىها المجتمع الاسلامي مجرد شعارات يزين بها ظاهر المجتمع او يوضع منه في اطار لامع براق وانما العدالة والمساواة هما الاساس الواقعي الذي تنبثق منه عامة القيم والمبادئ الاسلامية ظاهراً وباطناً. فانت تجد ان رسول الله لم يندب المسلمين الى حفر الخندق ثم ذهب يراقبهم في قصر منيف له مستريحاً هادئاً ولا اقبل اليهم في احتفال صاخب رنان ليمسك معول احدهم باطراف اصابعه فيضرب به ضربة واحدة في الارض ايذاناً ببداية العمل انه قد شاركهم في ذلك يلقي المعول ويدبر اليهم ظهره ينفذ عن حلقه ما قد علق بها من ذرات غبار ولكن رسول الله انخرط في العمل كأي واحد من اصحابه حتى لبس ثوباً من الاتربة والغبار على جسمه الشريف فما تفرقه عن أي عامل آخر من صحبه واخوانه يرتجزون لينشط بعضهم بعضاً فيرتجزهم ويتعبون ويجوعون فيكون اولهم تعباً وجوعاً. وتلك هي حقيقة ما اقامته الشريعة الاسلامية من مساواة بين الحاكم والمحكوم والغني والفقير والصلوك والامير. ينظر: البوطي، فقه السيرة، ص 231.

(3) طفق طفقاً لزم وطفق يفعل كذا يطفق طفقاً جعل يفعل وأخذ. ابن منظور، لسان، 225/10.

قال تعالى: ﴿ فَأَكْلا مِمَّا قَدَّتْ لَهُمَا سَوَاءٌ تَهُمَا وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى ﴾ سورة طه: الآية 121.

تعمدنا، وهم يرون غليظ⁽¹⁾ مؤونتنا في الإنفاق على شؤوننا التي بقدرتنا عليها صلاح أحوالهم ورفاهية عيشتهم، ويعلمون ان أمير المؤمنين عمر بن الخطاب ؓ قسطاس⁽²⁾ الموازين قاسم عماله أرباحهم في تجارتهم فجعلها في بيت المال، وهو

(1) غلظ الشيء غلظا فهو غليظ واستغلظ النبات والشجر وأغلظت الثوب وجدته غليظا واستغلظته تركت شراءه لغلظه والتغليظ الشدة في اليمين وغلظت عليه وأغلظت له في المنطق. ينظر: الفراهيدي، العين 4/389.

قال تعالى ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا قَنِئُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ وَلِيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ﴾ سورة التوبة: الآية 123 وقوله تعالى: ﴿تَحْمَدُ رَسُولَ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّةً عَلَى الْكُفَّارِ رَحْمَةً بَيْنَهُمْ تُرْهِمُهُمْ رُكْعًا سُبْحًا يَتَتَفَعُونَ فُضْلًا مِنْ اللَّهِ وَرِضْوَانًا مِيسَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ كَزَرْجٍ أَخْرَجَ شَطَنَهُ فَكَازَرَهُ فَاسْتَغْلَظَ فَاسْتَوَى عَلَى سُوقِهِ يُعْجِبُ الزُّرَّاعَ لِيغِيظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا﴾ سورة الفتح: الآية 29.

(2) قسط في أسماء الله تعالى الحسنى المقسط هو العادل يقال أقسط يقسط فهو مقسط إذا عدل وقسط يقسط فهو قاسط إذا جار وقيل أراد بالقسط القسم من الرزق الذي هو نصيب كل مخلوق وخفضه تقليله ورفعته تكثيره والقسط الحصص والنصيب وتقسطوا الشيء بينهم تقسموه على العدل والسواء والقسط بالكسر العدل. ينظر: ابن منظور، لسان الاعراب، 7/377.

وردت آيات من الذكر الحكيم كثيرة حول القسط منها قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّنَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ سورة آل عمران: الآية 21، وقوله تعالى: ﴿لَا يَنْهَكُكُمْ اللَّهُ عَنْ﴾

من هو وهم من هم، والأسوة في فعله⁽¹⁾. وفي هذه الخطبة توصية للعمال والرعية وتوجيه صائب الى الاقتداء بالخليفة عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) كرجل عادل وباصحابه (رضوان الله عليهم) من حيث انهم كانوا يتحققون من تصرف خليفتهم.

ويؤكد ابن عبدالبر القرطبي⁽²⁾ ان الخليفة الناصر بفضل متابعتة لامور دولته وتوصياته التي لاتنقطع ومتابعاته وتوجيهاته الخالصة الى عماله ورعيته حقق الامن داخل بلاده.

حافظ الخليفة الناصر على بيت المال للمسلمين وحرص على دقة الإنفاق حتى انه نجح في ثراء الأندلس فكانت مدخولات الضرائب كبيرة وأصبحت الأندلس ثرية في عصره حتى أن أموال الجباية صارت توزع على ثلاث جهات وهي: ثلث للجند، وثلث للبناء، وثلث مدخر في بيت المال⁽³⁾. ويؤكد الشاطبي⁽⁴⁾ في مسألة رعاية الحاكم للاموال العامة للمسلمين في مسألة فقهية اكد فيها على وجوب عدالة الامام ودقة التصرف في اخذ المال وانفاقه على الاوجه الشرعية.

الَّذِينَ لَمْ يَقْتُلُوا فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوا مِنْ دِينِهِمْ أَنْ تَبْرُوهُمْ وَتُقْسَطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ﴿٨﴾ سورة
المتحنة: الآية 8.

(1) ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 225.

(2) ابو عمر يوسف بن عبدالله (463هـ)، بهجة المجالس وشحن الذاهن والهاجس، تح: محمد مرسى الخولي وعبد القادر القط، الدار المصرية للتأليف والترجمة، (بلا. ت)، ص 11.

(3) مؤلف مجهول، ذكر بلاد الأندلس، 1/ 163؛ ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 231.

(4) الشيخ الامام ابو اسحق، الاعتصام، تح: رشيد رضا، (بلا مكان طبع، 1332هـ)، ج 2/ 295.

وهذا التوجه السياسي الشرعي للناصر صائب، فعلى الحكام ان يحافظوا على الاموال وان يؤتوا كل ذي حق حقه، وكذلك هو توجيه للرعية ان عليهم حقوق مايجب ايتاؤه، وهنا ايضاً توصية منه على ان لا تطلب الرعية من ولاة الاموال مالا يستحقونه فيكونون من ينطبق عليهم قوله تعالى ﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ فَإِنْ أُعْطُوا مِنْهَا رَضُوا وَإِنْ لَمْ يُعْطُوا مِنْهَا إِذَا هُمْ يَسْخَطُونَ ﴾ (٥٨) وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ سَيُؤْتِينَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ إِنَّا إِلَى اللَّهِ رَاغِبُونَ ﴿٥٩﴾ إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَمِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغَرِيمِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَةً مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٦٠﴾ (١).

وقد واجه الناصر تمرداً كان من اعنف التمردات الداخلية (٢) واطرها

(1) سورة التوبة، الآية 58-60.

(2) امتاز الناصر بكثرة وصاياه ونصائحه وتأكيدده على احترام شعائر الإسلام وذلك من خلال الخطب والرسائل التي أوردتها المصادر التي تتضمن الكلمات الرفيعة والمعاني العميقة والمبادئ التي تمجد الإسلام وترضي الرعية ومن تلك الخطابات التي أوردتها في مناسبة محاربة المتمردين عمر بن حفصون الذي أعلن حرباً على الإسلام، جاء فيها "أما بعد، فأنا أحق من استوفى حقه واجدر من استكمل خطه ولبس من كرامة الله ما ألبسه للذي فضلنا به، واظهر أثرتنا منه، ورفع سلطانتنا إليه، ويسر على أيدينا إدراكه، وسهل بنا وبدولتنا مرامه، وللذي أشاد في الآفاق من ذكرنا وعلو امرنا، وأعلن من رجاء العالمين بنا، وأعاد من انحرافهم إلينا، واستبشارهم بدولتنا، والحمد لله ولي النعمة والانعام بما انعم به، وأهل الفضل بما تفضل علينا منه".

ابن الخطيب الغرناطي، أعمال الأعلام، ص 30. ينظر: مؤلف مجهول، مدونة الناصر، ص 79.

واطولها زمنا واكلفها ثمنا على الامارة تمرد ابن حفصون⁽¹⁾، حيث استمر التمرد اكثر من ربع قرن (267-305هـ) وشهد عهود ثلاث من امراء الاندلس وهم الامير المنذر، الامير عبد الله، الامير عبد الرحمن الثالث (الناصر).

لهذا فقد وجه الناصر توجيهاً عسكرياً وذلك بارسال جيشاً لمحاربة هذا المتمرّد واصدر كتاباً الى الاقاليم يبين فيه استلام حسن بيشر، واستثمان ابن حفصون بقوله: وعهدنا الى الوزير احمد بن محمد حدير، بالتقدم اليهم لحضور خروجهم، ومباشرة نزولهم، واكمال الامان لهم، وقبض الايدي عنهم فنهض الى ذلك، وقصد له، فلما صار بمدينة طلجير، المبتناة على مدينة بيشر، هبت بالطاغين عنها، فتساربوا خارجين، وتهافتوا ذاهبين، وتفرقوا ايدي سباً الى جوانب شتى. فقد سار كل واحد الى منزعه، والى مكان طماعيته، ولحق بمداين الطاعة فصاروا في غمار الرعية، وتمكث خلفهم عميدهم حفصون بن عمر طاير

(1) دولة الاسلام في الاندلس، 1/ 381. نقلاً عن مخطوط ابن حيان.

ويذكر عنان ان الناصر سبق وان تصالح مع ابن حفصون الثائر العاتي باعطاءه الامان لكن المتمرّد ثار مرة اخرى على الناصر وكان عهد الامان مفاده ان الناصر كتب بخطه اسفل كتاب الصلح مايلي: يا الله الذي لا اله الا هو الطالب الغالب، وجميع ايمان البيعة لازمتي من العهود المتشددة والايمان المؤكدة والمواثيق المغلظة، ولا نقضت شيئاً مما جمعه هذا الكتاب تبديله ولا نقصان شيء منه، ولا رضيت ذلك في سر ولا جهر. وان كل ما فيه من الشروط والمواثيق لازمتي. والله شهيد علينا، وخططنا هذه الاحرف بيدنا، واشهدنا الله عز وجل على انفسنا، وكفانا بالله شهيداً، ماوفي عمر بن حفصون بما نص في هذا العهد وصحح فيه، ان شاء الله، والله المستعان.

الفؤاد، خافق القلب، لم تطب نفسه عن الخروج خوراً⁽¹⁾، ولا سكن منه الامان نفاراً، يخشى كل يد ان تضبط عليه، وكل شجرة ان تتعلق به، قد خامره⁽²⁾ الرعب ما كاد ان يربي على العطب. فطمأن الوزير احمد بن محمد حدير من جزعه وسكن من جأشه، ووفاه من آمالنا المبسوطة ليناً وثق به، واطمأن اليه، فخرج اخر الخارجين، ولحق بالآمنين، فاصبحت مدينته بقعة الضلالة، ومنبر الخلاف، ومعدن الغواية، بما احاط بها من اسوارها وابنيها وقصابها، وداخلها من جناتها ومصانعها، مغوية من قطينها، خاوية على عروشها كأن لم يغن بها ساكن ولا استوطنها قافل.

ثم وجه الناصر امراً بهدم يبشتر- وقد بينا في فصلنا السابق هدم الحصون والقلاع من ضمن التوجيهات السياسية والعسكرية- وتخريبها وجعلها قاعاً صفصفاً⁽³⁾. ونفذ هذا ايضاً للاقاليم حين قال: ثم استقدمنا حفصاً اللاتذ بالتوبة الى ما تفضلنا عليه من التأمين والتمكين وعدنا عليه من العفو والتطمين، واخذنا فيه بالفضل المين، الذي جعلنا الله اهله، وغلب على مذهبنا اثاره، وجمعنا له

(1) الخور مصب المياه الجارية في البحر إذا اتسع وعرض والخور رخاوة وضعف في كل شيء ورجل خوار والخوار عيب في كل شيء. ينظر: الفراهيدي، العين، 4/ 302.

(2) خر خامر الشيء قاربه وخالطه ورجل خر خالطه داء. ابن منظور، لسان العرب، 4/ 254.

(3) أرض صفصف ملساء مستوية وفي التزليل فيذرهما قاعاً صفصفاً. الصفصف الذي لا نبات فيه وقيل قاعاً صفصفاً مستويًا والصفصف المستوي من الأرض وجمعه صفاصف. ينظر: ابن منظور، لسان العرب، 9/ 169.

قال تعالى: ﴿فَيَذَرُهَا قَاعًا صَفْصَفًا﴾ سورة طه: الآية 106.

من ذلك، ما اغتبط⁽¹⁾ به، وسكن اليه، وقرر نفسه عليه. فاعلم ذلك، وقف عليه واستشعر حمد الله. وأمر بقراءة كتابنا هذا اليك على المسلمين قبلك في جامع موضعك ليحمدوا الله عز وجهه على عظيم ما اصطنعه اليهم ووهبه لهم، وليحثوا من شكره تعالى على ما درأ عنهم، والتقرب بنوافل الحمد اليه، ما يستدام رضاه عز وجهه، ويستجلب به المزيد من فضله، ان شاء الله، وهو المستعان. وكتب يوم الخميس من ذي الحجة سنة خمس عشرة وثلاث مئة⁽²⁾.

يتبين لنا مما تقدم كيف ان هذا التمرد شكل ثقلًا على الدولة العربية الاسلامية في الاندلس وكيف كان يشكل خطراً على كل الثغور مما حدا بالناصر الى تبليغ الاقاليم بانه سيطر على موقف ابن حفصون. وانما استتابه ولم يقتله حقناً للدم المسلم ان ينساب في غير الهدف الذي ينبغي ان يسيل من اجله، وان بقاء ابن حفصون ثائراً على السلطنة معناه استمرار حالة التشرذم وان السلطان الناصر ادرك ان وحدة بلاده التي ينشدها لا تتحقق الا اذا طوى صفحة هذا الثائر، ولذلك جاءت توجيهاته السياسية والعسكرية بهذا الخصوص ناجحة.

مما تقدم يلاحظ ان الناصر اراد من عماله ان يبلغوا الرعية بما حدث فاراد بهذا التوجيه السياسي والعسكري ان ينبه الجميع الى ان مصير كل متمرّد سيلاقي المصير ذاته وهنا ربما انذار- وقد اعذر من انذر- منه الى الآخرين

(1) الغبطة وهي النعمة والسرور ونعوذ بك من الذل والخضوع والاعتباط شكر الله على ما أنعم وأفضل وأعطى وغبطة حسده وقيل الحسد أن تتمنى نعمته على أن تتحول عنه والغبطة أن تتمنى مثل حال المغبوط من غير أن تريد زوالها ولا أن تتحول عنه وليس بحسد. ينظر: ابن منظور، لسان العرب، 7/ 349.

(2) عنان، دولة الاسلام، 1/ 387-388.

والمقصود هنا ابناء ابن حفصون الذين لايزالون في تمردهم ، والى من تسول نفسه باعلان التمرد على السلطة وشق صف الوحدة للدولة، ولان هذا التمرد كما اسلفنا قد اعيب الامراء فانه اراد ان يوصي عماله ان يقرأ كتاب النصر وان يحمدوا الله عز وجهه على عظيم ما اصطنعه اليهم ووهبه لهم وليحثوا من شكره تعالى على مادراً عنهم كما جاء بالخطاب.

وفي سنة 316هـ/ 929هـ تمكن الامير عبد الرحمن الثالث من القضاء على تمرد ابناء ابن حفصون رغم انه نبه بالكتاب السالف الذكر الذي قرأ في نواحي الاندلس من العودة الى صف الدولة وتوجيهه بهدم حصن بيشتر والفتك بالتمردين لكن هذا لم ينفع معهم فبادر بتوجيه جيشاً لمحاربة ابنائه فنجح نجاحاً باهراً فأكثر من حمد الله عز وجل على ما افتتح له منها، ويسر له منها، والتزم الصوم ايامه ومقامه بها، ثم دبر بنيان قصبتها على احسن ما دبره، واحكمه في غيرها، وفرق رجاله على هدم كل حصن كان حوالىها وعلى الديارات الخارجة عنها⁽¹⁾.

(1) ابن عذاري، البيان، ج2، ص196؛ ابن الخطيب الغرناطي، اعمال، ص30.

يذكر ابن حيان ان الناصر انفذ الكتب الى عماله بنواحي الاندلس يأمرهم بهدم بيشتر حيث قال: 'بسم الله الرحمن الرحيم اما بعد، فالحمد لله الذي قضى بالعز لمن اطاعه، وختم بالذل على من عصاه، وتولى امر من تولاه ونصره وكفاه وتبرأ ممن عاداه وخزله واخزاه، الذي لايزال يؤيد الاسلام ويسدد من قام به، ويوفق من دعا اليه ويعين من اعانه، ويغلبه على من غالبه اختياراً له واظهاراً لفضله صلى الله على محمد الحافي به، والداعي اليه، والمعز باعلائه والمؤلف لنظامه، وسلم تسليماً. وانا لما اعظم صنع الله تعالى عندنا، وحسن بلاؤه لدينا، وعرفنا النصر والظفر في كل ما تولينا ن واعز ولينا واذل عدونا ومكن سلطاننا، وشرف ايامنا واطاناً ديار المشركين وملكنا معاقلهم واحلنا منازلهم فتبوؤا منها =

حيث نشاء، حتى استتم لنا ذلك بالقاعدة العظمى والمنزلة العليا، والغاية القصوى يبشتر مدينة المجرمين التي اعجزت الماضين واتعبت الباقيين وجعلت عبرة للعالمين واعجوبة للناظرين قصدنا اليها لنسر بها وننظر فيها، ونعظم قدر نعمة الله تعالى فيها، ولنحكم تدبير امرها وتعريف حالها بضبط مايجب ضبطه منها، ولنحكم تجبير امرها به من تخريبها وتدميرها، فصرنا اليها واحتللنا بها وعايينا من شرف خلقتها، وحصانة قعدتها ويديع نصبتها وامتناع وعلو مرتقاها، وانقطاع مهواها، مالم نطن ان يكون في الارض شبيهها ولا ان عامراً عمر مثلها ولا عاقلاً عقل نظيرها فاكثرتنا حمد الله تعالى على ما يسر منها وسهل من خطبها وعلمنا ان لاحول بنا ولا قوة الا به اللطيف بما يشاء [وهو على كل شيء قدير] اذا اراد امرأ قضى به وسهل مرامه، وذلل صعبه وقرب بعيدة واحكمنا من ضبط قصبتها وبنائها على احسن واكمل الفكر ماحبين. ثم فرقنا رجالنا عصباً وزرعناهم نوباً على هدم حصونها وقصابها والديارات الخارجة عنها المحيطة بها... ثم امرنا بهدم المسجد الذي كان اقامه الكافر عمر فيها اول امره لمن كان فيه من فسقة المسلمين، وطمس اعلامه، اذ كان مسجداً اسس على غير التقوى ... ثم قلدنا امر يبشتر والكون فيها والتولي لما يليها الوزير سعيد بن المنذر القرشي لما عرفنا من كفايته فيما يتولاه وضلاعه فيما يحمله ... وامرنا الوزير ابن حدير باخراج العرفاء عنهم، الذين كانوا اووا اليهم واكثروا عددهم وحددنا لهم تمييزهم وابعادهم عنهم وان يذهبوا على وجوههم ويتشتتوا في الارض العريضة متفرقين الى اصولهم منها التي منها اتوا اليهم ومن قبلها اجتمعوا لديهم وعنها تألفوا بهم قليلاً لعددهم وتقليلاً لكثرتهم وتقليصاً لجماعتهم فتفرقوا منقطعين الى جهاتهم ولم يبق للنصرانية حصن مذكور ولا معقل معمور والله بذلك محمود مشكور. ثم انفذنا من ثقات موالينا وكفاة خدمتنا رجالاً عدداً فرقناهم على حصون كورة رية ... فامر بقراءة كتابنا هذا في المسجد الجامع في موضعك على اوليائنا ورعيتنا قبلك ... تبارك وتعالى على مااسبغه من فضله بذلك فانه شاكر يحب الشاكرين ويكافئ بفضل الحامدين و[لايضيع اجر المحسنين] ان شاء الله وهو المستعان. المقتبس، ج5/232-237.

وخطا الامير عبد الرحمن الثالث خطوة جديدة وتحمل معاني سامية اذ اعلن الخلافة⁽¹⁾ عام 316هـ/ 929م وتلقب بامير المؤمنين وبذلك منح حكمه حلة

(1) الخلافة مصدر من خلف، يقال خلف فلان فلاناً، أي قام مقامه، وخلفه ايضاً أي جاء بعده، والخليفة السلطان الاعظم، والجمع خلائف او خلفاء.

ينظر: الرازي، مختار الصحاح، ص 186؛ القلقشندي، ابو العباس احمد بن محمد (ت 821هـ)، مآثر الاناقة في معالم الخلافة، تح: عبد الستار احمد فراج، مطبعة حكومة الكويت، (الكويت، 1964) 1/ 8.

والخلافة في الاصطلاح، هي منصب رئاسة الدولة العربية الاسلامية.

ينظر: الدوري، عبدالعزيز، النظم الاسلامية، (بغداد، 1950)، 1/ 25؛ فوزي، فاروق عمر، دراسة مقارنة بين النزعة العربية الاسلامية المقاومة للظلم والنزعة الفارسية المستكينة له مجلة المجمع العلمي العراقي، مجلد السابع والعشرون، (بغداد، 1406هـ 1986م)، 1/ 213؛ العجلاني، منير، عبقرية الاسلام في اصول الحكم، دار النفائس، (بيروت، 1405هـ 1985م)، ص 62؛ موسى، محمد يوسف، نظام الحكم في الاسلام، دار الحمامي للطباعة ط 2، (القاهرة، 1964)، ص 82.

وقد عرفها المؤرخون عدة تعريفات منها ما قاله الماوردي أن الامامة موضوعة لخلافة النبوة في حراسة الدين وسياسة الدنيا. ينظر: الاحكام السلطانية، ص 3.

اما ابن خلدون يقول ان الخلافة: تحمل الكافة على مقتضى النظر الشرعي في مصالحهم الاخرية والدينية الراجعة اليها، اذ احوال الدنيا ترجع كلها عند الشارع الى اعتبارها المصالح الاخرة، فهي في الحقيقة خلافة عن صاحب الشرع في حراسة الدين وسياسة الدنيا. ينظر: المقدمة، ص 228..

ويتبين من هذين التعريفين ان الخلافة هي نيابة عن الرسول (ﷺ) في المحافظة على الدين وفي ادارة الشؤون السياسية للمسلمين، وان الخليفة هو رئيس الدولة العربية الاسلامية ويجمع

دينية وسياسية منافسا بها المشرق الاسلامي وبهذا الصدد يؤكد المقرئ بقوله:
والناصر اول من تسمى بامير المؤمنين من بني امية بالاندلس، لان الدولة عظمت
في ايامه، حين اختل نظام ملك العباسيين بالمشرق، وتغلبت عليه الاعاجم، ولم
يتسم احد من سلفه بالاندلس الا بالامير⁽¹⁾.

والاسباب والدوافع الحقيقية لاعلان الخلافة الاندلسية هي:

1- تدهور اوضاع الخلافة العباسية وضعفها في المشرق واستيلاء الاثراك على
السلطة العباسية بحيث لم يبق للخلفاء غير الاسم⁽²⁾. فضلاً عن تدخلهم في
عزل وتعيين الخلفاء، اذ جاء تعيين الخليفة العباسي المقتدر وهو لم يتجاوز
الثالثة عشرة من عمره وهذا شجع الناصر على اتخاذ لقب الخلافة⁽³⁾.

بين السلطتين الدينية والسياسية او الزمنية. وان الخليفة يأتي عن طريق الامة التي يجب
عليها ان تساهم في عملية اختيار من ينوب عن الرسول (ﷺ).

(1) مجهول، ذكر بلاد الاندلس، 1/ 160؛ ابن خلدون، العبر، 4/ 137؛ المقرئ، ازهار
الرياض، تح: مصطفى السقا وآخرون، (القاهرة، 1939 - 1940)، 2/ 258؛ نفح الطيب،
343 / 1.

(2) ينظر: ابن الابار، الحلة السراء، 1/ 198؛ عبد الله، الشيخ عبد الرحمن، المنهج السلوك في
سياسة الملوك، مطبعة الظاهر، (القاهرة، 1326هـ)، ص 96؛ العبادي، دراسات في تاريخ
المغرب والاندلس، ص 60.

(3) ينظر: ابن سعيد، المغرب، 1/ 182؛ مؤلف مجهول، ذكر بلاد الاندلس، 1/ 161؛
الدوري، عبد العزيز، دراسات في العصور العباسية المتأخرة، مطبعة السريان، (بغداد،
1945)، ص 196؛ فوزي، فاروق عمر، الخلافة العباسية في عصر الفوضى العسكرية،
منشورات مكتبة المثني، (بغداد، 1977)، ص 98.

وذلك لكون الخلافة العباسية لم تعد قادرة على حماية العالم الاسلامي بسبب الضعف الذي آلت اليه في ايام خليفها المقتدر⁽¹⁾.

2- قيام العبيديين⁽²⁾ في المغرب ومصر ومنافستها الشديدة وعدائها للامويين بالاندلس واعلانها الخلافة قبل اعلان الناصر لذلك⁽³⁾

(1) ينظر: الحميدي، جذوة المقتبس، ص13؛ المراكشي، المعجب، ص54.

(2) توصل الكوثري الى انهم لم يكونوا فاطميين وانما كانوا يتسبون الى عبيد وكان يهودياً حداداً بسلمية بمحمص في الشام مستنداً على ما قاله المؤرخون الاوائل ومن ثقات اهل العلم على انهم ليسوا بفاطميين.

للتفاصيل حول ذلك وما ذكره المؤرخون الاوائل ينظر: محمد زاهد، من عبر التاريخ، اعتنى به وعلق عليه اياد احمد، دار الفتح عمان، (الاردن، ط1، 1421هـ - 2000م).

(3) الضبي، بغية الملتبس، ص17؛ السامرائي، خليل ابراهيم وآخرون، تاريخ العرب وحضارتهم، ص363.

ومن اقواله اذ يذكر ان احد الخلفاء العبيديين وجه له كتاباً مطولاً يهجو فيه فما كان من الناصر الا ان يرد عليه قائلاً عرفتنا فهجوتنا ولو عرفناك لهجوناك. حمودة، علي محمد، تاريخ الاندلس السياسي والعمراني والاجتماعي، مطابع دار الكتاب العربي، (مصر، 1376هـ - 1957م)، ص207.

في حين يورد ابن تغري بردي ان العزيز بالله الخليفة الفاطمي كتب الى الحكم المستنصر بالله الاموي وليس للناصر رسالة يهجو به ويسبه فرد عليه الحكم برسالة كتب في اولها قصيدة مطلعها هذا البيت

السنا بني مروان كيف تقلبت بنا الحال او دارت علينا الدوائر

الى ان قال:

اذا ولد المولود منا تهللت له الارض واهتزت اليه المنابر

=

وهذا مما جعل الناصر الى اعلان الخلافة وهو الذي رأى انه لم يكن اقل شأنًا وقوة وعظمة، وهذا ما اثبتته فيما بعد من انه احق منهم بذلك⁽¹⁾. فكان من الطبيعي ان يقدم على ذلك لكبح جماح تحديات العبيديين لدولته⁽²⁾.

3- انتصار عبد الرحمن الثالث على تمرد وفتنة ابن حفصون وابنائيه في الاندلس.

ويرى العبادي⁽³⁾ ان اجراء الناصر في اتخاذ سمة الخلافة يدل على بعد نظره السياسي، وعمق استيعابه لابعاد المرحلة وطبيعة ضروراتها فلقد كان هنالك صراعاً بينهم وبين العبيديين لم يعد مناسباً ان تبقى الاندلس اماره اذ ان التأثير المعنوي والنفسي على الناس تأتي لسمة الخلافة وليس للامارة.

فضلاً عن رغبة اهل الاندلس في ان يكون عبد الرحمن خليفة للمسلمين ولقبوه أمير المؤمنين والناصر لدين الله حيث كانوا يخاطبونه بذلك قبل اعلان

ثم قال له: وبعد: فقد عرفتنا فهجوتنا، ولو عرفناك لهجوناك والسلام.

ينظر: النجوم الزاهرة، 4 / 149.

يذكر المقرئ في كتابه نفح الطيب، 5 / 98. نصاً مطابقاً لذلك، بينما ابن خلكان يورد الرسالة وحدها دون الاشعار. ينظر: وفيات الاعيان، 5 / 9.

(1) عنان، دولة الاسلام، 2 / 449.

(2) ييضمون، الدولة العربية، ص 296.

(3) العبادي، عبد الحميد، المجلد في تاريخ الاندلس، مطبعة السعادة بمصر، (القاهرة، 1958)، ص 136.

الامر رسمياً، وكذلك امر الناصر باثبات عبارة الناصر لدين الله امير المؤمنين في اعلامه وطرازه ودنانيره ودراهمه ونفذ الامر بذلك⁽¹⁾.

كما وان هذه الصفة تعد طموحاً لشخصية الناصر وذلك لاعادة مجد اسرته ولذلك شعر انه احق من غيره في اتخاذ لقب الخليفة وانه سليل اسرة اصيلة لم تكن متحلة او طارئة على لقب الخلافة وان هذا الاسم الذي هو بالحقيقة له ولغيره بالاستعارة، وهو ابن امراء المؤمنين وسلالة الهداة الفاضلين والائمة المتقين القائمين بالحق السالكين سبيل الرشيد⁽²⁾.

لذلك انفذ عبد الرحمن الناصر مرسوماً اصدره في صورة خطاب موجه الى جميع ولاة الاندلس يلقب نفسه بامير المؤمنين ويطلب الا يخاطب الا بذلك وذلك سنة 316هـ⁽³⁾. وهو خطاباً ذات توجيه سياسي فضلاً عن كونه ديني.

(1) العبادي، في تاريخ المغرب والاندلس، ص 168-171؛ الحجبي، التاريخ الاندلسي، ص 300-301؛ خليل ابراهيم السامرائي وآخرون، تاريخ العرب وحضارتهم، ص 156-157.

(2) ابن حيان، المقتبس، 5/ 241؛ ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 297.

(3) لقد اختلف المؤرخون في تاريخ اعلان عبدالرحمن الناصر خلافته فقد قال: المقري ان تاريخ اعلان الخلافة من قبل عبد الرحمن الثالث سنة 317هـ على اساس انه تلقب بعد وفاة الخليفة المقتدر العباسي سنة 317. ينظر نفح الطيب، 1/ 33.

لكن الثابت ان وفاة المقتدر سنة 320هـ ينظر: القلقشندي، مآثر الاناقة، 1/ 275. ويؤيد الحميدي والضبي وابن سعيد والمراكشي المقري في ذكر اعلان الخلافة 317هـ. ينظر: جذوة المقتبس، ص 12-13؛ بغية الملتبس، ص 17؛ المغرب، 1/ 177؛ المعجب، ص 54. في حين اخطأ كل من ابن الاثير وابن خلدون في التاريخ فذكروا ان سنة اعلان الناصر للخلافة كان في عام 327هـ ينظر: الكامل، 8/ 535؛ العبر، 4/ 137.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ: اما بعد فاننا احق من استوفى حقه، واجدر من استكمل خطه، وليس من كرامة الله ما البسه، للذي فضلنا الله به، واطهر اثرتنا فيه، ورفع سلطاننا اليه، ويسر على ايدينا ادراكه، وسهل بدولتنا مرامه، وللذي اشاد في الافاق من ذكرنا، وعلو امرنا، واعلن من رجاء العاملين بنا، واعاد من انحرافهم الينا، واستبشارهم بدولتنا، والحمد لله ولي النعمة والانعام بما انعم به، واهل الفضل بما تفضل علينا فيه، وقد راينا ان تكون الدعوة لنا بامير المؤمنين، وخروج الكتب عنا وورودها علينا بذلك اذ كل مدعو بهذا الاسم غيرنا متحل له، ودخيل فيه، ومتسم بما لا يستحقه، وعلمنا ان التماذي على ترك الواجب لنا من ذلك حق اضعناه واسم ثابت اسقطناه، فأمر الخطيب بموضعك ان يقول به، واجر مخاطباتك لنا عليه ان شاء الله. والله المستعان. وكتب يوم الخميس لليلتين خلتا من ذي الحجة سنة 316هـ⁽¹⁾.

وهكذا فقد تحول النظام السائد في الاندلس من الامارة الى الخلافة، واصبح عبد الرحمن الثالث اول خليفة للدولة العربية الاسلامية الاموية في الاندلس سنة 316هـ/929م، واضيفت الى اسمه فاصبح يلقب أمير المؤمنين الناصر لدين الله واللقب الاكثر شيوعاً له هو الناصر، او عبد الرحمن الناصر. ولم

ويذكر كل من ابن حيان وابن عذاري وابن الخطيب ومؤلف مجهول ان اعلان الخلافة هو 316هـ/928م. المقتبس، 5/ 241؛ البيان المغرب، 2/ 236؛ اعمال الاعلام، ص 29؛ ذكر بلاد الاندلس، 2/ 161.

(1) ابن عذاري، البيان، 2/ 198-199؛ ابن الخطيب، اعمال الاعلام، ص 30؛ عنان، دولة الاسلام، ص 340؛ حايك، الناصر لدين الله، ص 73؛ سالم، تاريخ المسلمين في الاندلس، ص 319؛ حمادة، الوثائق، 161-162.

يواجه الناصر باعلانه الخلافة لا في الاندلس ولا من جانب الخلفاء العباسيين اذ لا يوجد رد فعل سياسي تجاهه اذ كان اعلانه انفصالاً تاماً عن الخلافة العباسية واصبح حاكماً مستقلاً في بلاده وطمح ان يأخذ من العباسيين الناحيتين الروحية والدينية⁽¹⁾.

وفي السنة نفسها امر الناصر لدين الله باتخاذ دار السكة داخل مدينة قرطبة لضرب العين من الدنانير والدراهم فاتخذت هناك على رسمه، وذلك بعد ان اعلن الخلافة فقام الضرب فيها من لدن هذا التاريخ من خالص الذهب والفضة⁽²⁾.

وهذا من التوجهات السياسية الهامة للاندلس في تأكيد شخصيتها السياسية القوية وهذا مشابه لما حدثته عملية التعريب لبني امية في المشرق مع اختلاف الامر اذ جاء ضرب السكة بالنسبة للناصر موجهاً ضد العباسيين في المشرق والعبيديين في المغرب العربي، بينما كان عند بني امية في المشرق موجه ضد البيزنطيين⁽³⁾. فضلاً عن كونه ذو طابع اقتصادي.

(1) ينظر: ابن الخطيب، اعمال، ص29؛ ابن الابار، الحلة السراء، 1/ 198؛ المقري، نفح الطيب، 1/ 330؛ ابن حزم، نقط العروس، 2/ 194؛ العبادي، دراسات في تاريخ المغرب والاندلس، ص61؛ ييضمون، الدولة العربية، ص296.

وحول العلاقات مع العباسيين ينظر تفاصيل ذلك: الراشد، عبد الجليل عبدالرضا، العلاقات السياسية بين الدولة العباسية والاندلسية في القرنين الثاني والثالث الهجري، (الرياض، 1389هـ - 1969م).

(2) ابن حيان، المقتبس، 5/ 243.

(3) ضرب عبد الملك بن مروان النقود على الوزن الشرعي سنة (74هـ/ 693م) قبلها اهل

أعلن الخليفة الأندلسي الناصر سياسته الدينية والدنيوية وحث أهل الأندلس على العمل الصالح واحترام تعاليم الإسلام وتنفيذ أوامر الله سبحانه وتعالى والرسول الكريم (ﷺ)، ونصحهم للسير في الطريق المستقيم، الذي يخدم العدل والحق والإنسانية، ففي إحدى الخطب التي ألقاها الخليفة عام 340هـ/ 951م والتوصيات التي أعلنها والتوجيهات التي قدمها للرعية التي قرأت في المسجد الجامع في قرطبة والزهراء والتوصيات التي وجهت إلى الوزير صاحب المدينة بإنكاره لما ابتدعه المبتدعون وشد فيه الخارجون عن رأى الجماعة المتمون إلى صحبة (المتمرد) محمد بن عبدالله ابن مسرة الجبلي⁽¹⁾ وانتحلوه في الديانة،

المدينة فبنى دار لضرب النقود ومنع من ضربها خارج دور ضرب الحكومة، وبذلك وضع أسس الإصلاح، حيث عرف بعد ذلك الشارات الإسلامية وهو بلا تاريخ ويحتمل أنه ضرب سنة 76-77 هـ/ 695-696م حيث رفعت صورة الامبراطور البيزنطي ووضعت مكانها صورة الخليفة عبد الملك بن مروان، وفي أواخر سنة (77هـ/ 696م) ضرب الخليفة عبد الملك بن مروان دنانير على الطراز الإسلامي المستقل تماماً وأستمر ذلك حتى نهاية الدولة الأموية. وهذه التوجهات السياسية لها الأثر البالغ في سياسة الدولة.

ينظر: البلاذري، فتوح البلدان، نشره ووضع ملاحقه: د. صلاح الدين المنجد، دار طباعة مكتبة النهضة العربية، (القاهرة، 1956)، ص 452-453؛ فهمي، عبد الرحمن، فجر السكه العربية، (القاهرة، 1965)، ص 47.

(1) ولد ابن مسرة في قرطبة سنة 269هـ في عهد الامير الاموي محمد بن عبدالرحمن، وكان ابوه عبدالله بن مسرة رجلاً متعلماً روى الحديث، وكان متمتعاً بشهرة كبيرة في مكة، اذ قام برحلة الى المشرق مرتين ولاسيما البصرة حيث تردد على اوساط المعتزلة، حسبما اورده لنا صاحب كتاب تاريخ علماء الاندلس ويذهب ابن الفرضي الى انه قد اخذ

العلم، اثناء اقامته بالمشرق، على يد مئة وخمسة وسبعين معلماً في بغداد والقاهرة ودمشق وغيرها من الامصار الاسلامية وله الفضل في جعل الاندلس داراً للحديث. وانه كان يميل الى ايراد حكايات الاولياء، وهذا مايقره كاتب الدياج المذهب اذ يقول: لم يختلف احد من شيوخنا في ان ابن وضاح كان معلم اهل الاندلس العلم والزهد. ان فكر ابن مسرة عبارة عن تركيب للمبادئ المعتزلية المتعلقة بالوحدة الالهية، والعدل الالهي، والقدرية مع النظريات والتطبيقات الصوفية، لكن الشكل الذي اتبعه في تفصيلها، اذ كنا نثق في الشهادات التي وصلتنا، هو شكل شخصي واصيل. لقد اصبح المذهب المسري يشكل القاعدة الاساسية لفكر المتصوفة الجدلي بالاندلس، واثربشكل بارز في المدرسة التي اسماها اسين بلاثيوس بـ (المدرسة الالميرية) والتي اكتسبت نواتها الاساسية من المرية. والراجع ان مؤلفات ابن مسرة ثلاثة كتب: كتاب التبصرة وكتاب الحروف وكتاب التوحيد. لقد كانت عقيدة ابن مسرة له تأويلات متضاربة تضارباً يصل حد التناقض فصاعد الاندلسي والقفطي وابن ابي اصبيعة يقدمون ابن مسرة على انه فيلسوف باطني، بينما ينسب اليه الحميدي اشارات صوفية، اما ابن الفرضي وابن حيان فيعزوان اليه افكاراً معتزلية ويذهبان الى ان يجذب حرية الارادة ويؤمن بالثواب والعقاب وينكر الشفاعة، ويجزم ان العلم الالهي حادث ومخلوق. ويشير ابن حزم اشارات نفيسة حول المسرية وعصرها والانشقاقات التي احدثتها اطروحات اسماعيل الرعيني في صميمها، لقد كان هذا الاخير يعد نفسه خليفة الشيخ الجبلي والشارح المؤمن على تصانيفه يقال انه نصب نفسه اماماً وطالب مرديه بدفع الزكاة وكان يلح بخاصة على ان العرش هو الذي يسير العالم، لان الله اسمى من ان يمارس الافعال كان ينسب هذه النظرية الى ابن مسرة مدلاً على ذلك بمقاطع من كتبه وكان الرعيني يقول للذين ينكرون عليه هذا التأويل: أنكم لم تفهموا ما اراد الشيخ بقوله، فضلاً عن الرعيني كان يؤمن بامكانية اكتساب النبوة مستنداً في ذلك على اقوال ابن مسرة، وهي اقوال يجزم ابن حزم بانها وردت في كتبه فعلاً. كيف تفسر والحال هذه الاراء المتضاربة حول الشيخ الجبلي ومذهبه الذي يدججه البعض في الفلسفة ويلحقه البعض الآخر بالتصوف. توفي ابن مسرة في سنة =

فاخترعوا للعوام بما أظهروه من التقشف في الزي والتشظف في المعيشة واستتروا

319هـ بعد ان ترك اثاراً واضحة في الاندلس مما حدا بالفقهاء ان يشنوا حملة شعواء ضد المدرسة المسرية اعتباراً من عام 340هـ وساعدتهم السلطات الرسمية، الا ان رعاية هذه المدرسة رجعت في عهد الخليفة الحكم نظراً لسياسته المتساهلة مع المفكرين. ان ابن مسرة بفضل كتبه واعماله كانت تتداول في اوساط المتصوفة بشكل خاص، وتعد من المصادر الاولى للتصوف الاندلسي، فضلاً عما اخذوه من متصوفة المشرق. وبقيت تعاليمه على مدى عشرين عاماً بعد وفاته، فثار الفقهاء والعلماء ضد هذه التعاليم ورفعوها الى الخليفة عبد الرحمن الناصر، فأصدر منشوراً ضد ابن مسرة وتعاليمه وقد انقذه الخليفة الى كل الافاق.

ينظر: ابن الفرضي، تاريخ علماء الاندلس، ص، 306، 895؛ ابن حيان، المقتبس، 5/ ص 20-36؛ ابن حزم القرطبي، الفصل في الملل والاهواء والنحل، 4/ 198؛ الحميدي، جذوة المقتبس، ص 58؛ صاعد الاندلسي، ابو القاسم (ت 462هـ)، طبقات الامم، نشر: لويس اليسوعي، (النجف، 1967)، ص 20-21؛ القفطي، جمال الدين ابي الحسن علي (646هـ)، تاريخ الحكماء، تح: جوليوس ليرت، (ليزك، 1903)، ص 60؛ ابن البار، التكملة، 1/ 385؛ ابن ابي اصيبعة، موفق الدين ابي العباس احمد (ت 668هـ)، عيون الانباء في طبقات الاطباء، تح: نزار رضا، (بيروت، 1965)، ص 32؛ ابن فرحون، برهان الدين بن ابراهيم بن علي (ت 799هـ)، الديباج المذهب في معرفة اعيان علماء المذهب، تح: الدكتور محمد الاحدي ابو النور، (القاهرة، 1974)، 1/ 204؛ هيرنانديس، ميغيل كروز، الفكر الاسلامي في شبه الجزيرة الايبيرية (دراسة شاملة)، مركز دراسات الوحدة العربية، الحضارة العربية الاسلامية في الاندلس، تحرير د. سلمى الخضراء الجيوسي، (بيروت، 1999)، 2/ 1090؛ هيكل، احمد، الادب الاندلسي من الفتح حتى سقوط الخلافة، (القاهرة، 1979)، ص 191؛ عنان، دولة الاسلام، ص 708-710.

للمقارنة بين الاراء المسندة الى ابن مسرة ينظر: كمال ابراهيم جعفر، مؤلفات ابن مسرة، مجلة كلية التربية، مصر، السنة 3، لسنة 1973، ص 27-37

لبدعتهم بسكنى الأطراف البعيدة حتى استمالوا بفعلهم عصابة ضلت بضلاتهم وفرقة فنتت بمذاهبهم⁽¹⁾. فانفذ الخليفة عبد الرحمن الناصر لدين الله الى آفاق ملكه بشأن هؤلاء المبتدعة كتاباً طويلاً قرئ عليهم بامصارهم⁽²⁾.

والملاحظ في توجيه الناصر لدين الله في هذا التوجه السياسي الديني والديني له اراد المحافظة على مذهب الدولة الرسمي وهو المذهب المالكي⁽³⁾

(1) ابن حيان، المقتبس، 5/ 24-25، ص 33 تختلف الآراء في مذهب ابن مسرة، فيذكر الفقيه ابن حارث الحثني صاحب كتاب قضاة قرطبة ان الناس فيه فرقتان فرقة تفضله وتبلغ به مبلغ الإمامة في العلم والزهد والمعرفة، وفرقة تبعد عن ذلك وطعن عليه بالبدع؛ عنان، دولة الإسلام، ج1/ 393. انظر ملحق رقم (2).

(2) ابن حيان، المقتبس، 5/ 26-29؛ عنان، دولة الاسلام، ص 708-710؛ حمادة، الوثائق السياسية، 175-180. وهذا النص من انشاء الوزير الكاتب عبدالرحمن ابن عبدالله الزجالي، كتبه بامر من الخليفة الناصر.

(3) اعتنق اهل الاندلس في بادئ الامر المذهب الاوزاعي نسبة الى الامام عبد الرحمن بن عمرو الاوزاعي (ولد في بعلبك سنة 88هـ/ 707م وتوفي في بيروت 157هـ/ 774م) ثم اعتنقوا بعده المذهب المالكي (نسبة الى الامام مالك بن انس امام المدينة المنورة وصاحب كتاب الموطا في الحديث) وذلك في عهد الامير الحكم الربضي كما جاء في النص التالي: كان اهل الاندلس من حين استفتاحها الى مدة الخليفة الحكم بن هشام على راي الاوزاعي ومذهبه، اقاموا على ذلك مدة من مائة سنة وعشر سنين ثم تحولوا عن ذلك الى راي مالك بن انس ومذهب اهل المدينة، فانتشر علم مالك ورأيه بقرطبة وغمر بلاد الاندلس، وذلك برأي الحكم واختياره ينظر: مجهول، ذكر بلاد الاندلس، 1/ 125؛ ابن سماك العاملي الغرناطي، الزهرات المشورة، الزهرة 84، ص 129-130؛ المقري، نفح، 217-218/1.

في حين تذكر بعض الروايات ان زياد بن عبدالرحمن وصف للامير هشام بن عبدالرحمن

ولما رأى ان هذه الفرقة قد اخذت تشق صفوف المسلمين هناك باراء بعيدة عن الدين وحتى لا يحدث ان تصبح بالاندلس عدة مذاهب اراد الناصر ان يحافظ على الدولة بان لا تكون هنالك فرق اخرى تنادي باراء مبتدعه واراد الالتزام بمذهب اهل المدينة. فلذلك اوعز الى ان ينفذ كتابه الى كل الاقطار ليتحصنوا من هذا المذهب فضلاً عن كونه تهديداً لسياسة واركان الدولة فهو قد رآه بشكل خطراً على وحدة البلاد لابد من استتصاله ومطاردة مناديه في كل بقاع الاندلس.

وهذا ما يؤكد ايضاً ان سياسة الناصر كانت حازمة وهذا ما اشتهر فيه في فلسفته الخاصة في الحكم، والتي فسرناها من وجهة نظره في حديث له مع وزرائه عند تقويمه سياسة جده الامير عبدالله بقوله: أعلمتم ان الامير عبدالله جدي بنزوله للعامة في الحكم للمرأة في غزلها، والحمال في شحن ما يحمله، والدلال من ثمن ما ينادي عليه، اضاع كبار الامور ومهماتهما، والنظر في حروبه، ومدايرة المتوئين عليه، حتى اضطربت جزيرة الاندلس، وكادت الدولة الا يبقى لها رسم واي مصلحة في نظر غزل امرأة ينظر منه امين سوق الغزل، واضاعة النظر في قطع الطرق وسفك الدماء وتخريب العمران⁽¹⁾.

للإمام مالك رحمه الله قال نسأل الله ان يزين موسمنا بمثل هذا، وفي رواية نسأل الله ان يزين حرمنا بملككم او كلاماً هذا معناه فبلغ هشاماً ما قاله مالك مع ما بلغه من جلالة مالك ودينه فحمل الناس على مذهب مالك وكانوا قبل ذلك يأخذون بمذهب الاوزاعي فهشام هو السبب في انتشار مذهب الامام مالك.

ينظر: دحلان، الفتوحات الاسلامية، ج1/408؛ ييضمون، الدولة العربية في اسبانيا، ص224؛ السامرائي خليل ابراهيم وآخرون، تاريخ العرب، ص315.

(1) ابن سعيد، المغرب، 1/180.

وقول الناصر هذا يبين اسس الادارة الصحيحة التي كان يراها، أي بمعنى اراد ان يمارس كل رجل دولة مهامه الخاص به، وهذا ما اكدته الاحداث حين سار بالاندلس بسياسة واضحة المعالم من خلال شخصيته وممارسته الفعلية للسلطة، ومن خلال توصياته وتوجيهاته سواء على صعيد السياسة او الحرب. والملاحظ ان الناصر ادرك ان سياسة المهادنة والمحابة التي اتبعها جده الامير عبدالله مع الزعماء الخارجيين على السلطة اذ لم يبق من الدولة سوى قرطبة⁽¹⁾ من هنا جاءت سياسته رافضة لكل شكل من اشكال التهاون واللين مع المتمردين.

ويذكر عن الناصر انه لم يكن يجلس للنظر في المظالم كما فعل جده الامير عبد الله، بل كان يولي هذه الامور الى رجال للدولة يرفعون هم الحيف عن الناس، لانه رأى ان هذا اهدار للوقت لكنه مع هذا كان يراقب عماله⁽²⁾. وهذه التوجه السياسي الذي اتبعه الناصر يختلف اختلافاً كبيراً عما سبقوه اذ كانوا يجلسون للنظر في المظالم لذلك رأى الناصر ان واجبه اكبر من ان يجلس لذلك. وذلك للمسؤوليات الجسام الجديدة التي دخلت للدولة في حقبة حكمه.

اتبع الناصر سياسة التسامح والعطف والرحمة والتعقل في اصدار اوامره ويظهر ذلك في حوادث تاريخية عديدة منها ماورد في حادثة اعتداء تعرض لها الخليفة الناصر اثناء خروجه بموكب استعراض عسكري كما ورد بالنص: يوما في بعض مخارجه من القصر بالزهراء في موكب له رجل معتوه تكمن له في بعض

(1) ابن الخطيب، اعمال الاعلام، ص28؛ عنان، دولة، 2/ 275.

(2) ابن حيان، المقتبس، 3/ 34؛ ابن سعيد المغرب، 1/ 180.

جنبات طريقه، فثار في وجهه وصاح عليه صياحا منكرا، وهروا نحوه، ومد يده الى شكائم عنانه، يريد القبض عليها، فنفر الفرس الذي كان تحته، واقعى على مؤخرة، فكاد يلقي عنه الخليفة لولا جودة واستمساكه على سرجه، فابتدر المعتوه اكابر فتيان الصقلاية الحافون به يحسبونه خارجيا قصده، فخطبوه باسيافهم، ووخزوه باستهم، فقتلوه، والناصر مشغل بدهشته. فلما عاين اسراعهم وعرف بافته وحمقه ساء شديدا وانساه دهشه، وسب الخصيان واغلظ لهم وهم بهم وامر بالسؤال عن اولياء هذا المقتول، فوداه لهم، وتعهدهم بالاحسان طيلة حياته⁽¹⁾.

لقد نجح الناصر في سياسته هذه نجاحاً باهراً، فتمكن من تذليل المشاكل وتسهيل الصعاب، واستطاع اخماد الفتن والقضاء على التمردات التي تأججت نارها في مدن بلاد الاندلس وكورها⁽²⁾، وشفى خصومه السياسين ومهد لنفسه الامارة ثم الخلافة فدانت له البلاد واذعنت صاغرة لقيادته الحكيمة.

وصيته وولاية العهد:

لم يترك الناصر وصية لولي عهده الحكم، ويشير ابن حيان⁽³⁾ اثناء اشارته

(1) ابن سمالك العاملي الغرناطي، الزهرات المثورة، الزهرة 57، ص 92.

(2) اورد لنا المؤرخ ابن حيان القرطبي اخبارا مفصلة عن التمردات الداخلية في المدن الاندلسية والحملات التي قام بها الناصر للقضاء عليها وفتح مدن وحصون الصوائف والشواتي السنوية وتعرف تلك الحملات باسماء المدن والحصون في الحملات المفتوحة والمحيرة. المقتبس، ج 5/ 101.

(3) المقتبس، 5/ 102.

الى ولادة الحكم النص الاتي اثر اولاده الذي اختاره من جماعتهم وولاه عهده وهذا يؤكد لنا بان والده ولاه العهد في يوم ولادته.

وتشير النصوص الى ان الناصر لدين الله كان شديداً حازماً في الامور التي تمس امن الدولة وسلامتها فلذلك لم يتردد في انزال اقصى العقوبات لمن حاول ان يززع الحكم او انه ينحرف عن طريقه المستقيم، حتى لو كان اقرب الناس اليه، ويذكر ان ولده عبدالله اراد خلعه وقد دخلت جماعة معه في ذلك، وكان السبب المباشر ان الناصر عهد للحكم بولاية العهد وفضله عليه، فلم يتوان الناصر من قتل ابنه عبدالله وكل من جاء معه لهذا الامر وكان ذلك سنة 338هـ/ 949م⁽¹⁾.

ان مذهبنا اليه لذكر هاتين الحادتين لتأكيد ان ولاية العهد كان قد اعطاها الناصر لولده الحكم من بعده، فضلاً عن اشارتنا انه كان قد وضع له افضل المؤيدين من العلماء، كما واسند له بعض المهام الرسمية. مع انه ليس من المعقول ان يترك الناصر ولاية العهد بلا وصية لانه كان حازماً جداً حتى مع ابنائه في الامور التي تمس سياسة وكيان وأمن الدولة بحيث لاتأخذه في ذلك لومة لائم ولا ينجش في ذلك احداً من الناس سواء كان قريباً ام بعيداً ومعلوم ان اكثر امر يمس كيان وامن الدولة هو الامارة فاذية الامارة بسوء انما هو اذية للدولة جمعاء وترك الامارة بلا ولاية للعهد يجعل الامور فيها فوضى. ومما يدل ايضاً على انه قد وصى بالامارة ان تسلم ابنه الحكم الامارة كان بعد وفاة والده بيوم واحد كما سيأتي.

(1) ينظر: ابن الابار، الحلة السراء، 1/ 206؛ ابن الخطيب، اعمال الاعلام، ص 39؛ ادهم، علي، عبدالرحمن الناصر، دار القدس، (بيروت، بلا.ت)، ص 193.

ففي مستهل سنة 349هـ/ 960، أصابت الخليفة الناصر علة على اثر تلقيه برد شديد أصابه، فاجتجب مدة ما ثم واکب الاطباء علاجه حتى خفت حدة المرض، ثم عاد لمزاولة مهامه في القصر، واستبشر الناس لذلك، لكنه عاد بعدها وانتكس مما لبث شهراً تشتد تارة وتارة اخرى تخف من وطأتها⁽¹⁾. حتى جاءه الاجل في الثاني من شهر رمضان سنة 350هـ/ 961م⁽²⁾، بعد ان حكم خمسين سنة ونصف⁽³⁾، اذ كان عمره ثلاثة وسبعين عاماً⁽⁴⁾، وقد دفن في قصر قرطبه مع اسلافه من بني امية، وصلى عليه ولي عهده ابنه الحكم⁽⁵⁾.

بذل الناصر جهوداً كبيرة في متابعة دولته ولم يخلد الى راحة وكان يتشرف بنفسه على الانجازات العامة طيلة مدة حكمه نحو نصف قرن وقد صرح لنا الخليفة بنفسه عن ايام راحته وسروره في حكمه خلال اكثر من نصف قرن بقوله ايام السرور التي صفت لي من غير تكدير يوم كذا من شهر كذا من سنة كذا، وكرر التواريخ، فعدت، فكل ما وجد منها اربعة عشر يوماً بطولها خمسين سنة ونصف، وكذا حال الدنيا لمن اعتبرها، وموازينها لمن اختبرها⁽⁶⁾.

(1) عنان، دولة الاسلام، 2/ 459؛ ادهم، عبد الرحمن الناصر، ص 199.

(2) ابن الفرضي، تاريخ علماء الاندلس، ص 7؛ الحميدي، جذوة المقتبس، ص 13؛ ابن الابار، الحلة السراء، 1/ 197.

(3) ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 234؛ المقري، نفح الطيب، 1/ 356.

(4) ابن الخطيب، اعمال، ص 40.

(5) النويري، نهاية الارب، 22/ 62؛ مؤلف مجهول، ذكر بلاد الاندلس، 1/ 168.

(6) ابن عذاري، البيان، 2/ 232؛ المقري، ازهار، 2/ 282؛ ابن الخطيب الغرناطي، اعمال، ص 40.

عهد الحكم المستنصر 350- 366هـ/961- 976م.

ولد الحكم بن الناصر لدين الله في يوم الجمعة من رجب سنة 302هـ وسمي بالمستنصر بالله وتكنى ابا العاصي⁽¹⁾ امتدحت المصادر الحكم المستنصر واثنت عليه لمكانته في تثبيت اركان الدولة واهتمامه بامور عامة الناس⁽²⁾.

(1) ابن حيان، المقتبس، 5/ 101.

(2) اذ اكدت انه من اهل الدين والفضل والورع، ومن اعدل الملوك وأتقاهم وأعلمهم وأحلمهم واحدهم وأحسنهم سيرة وارفعهم قدراً وأعلاهم ذكراً. مؤلف مجهول، ذكر بلاد الأندلس، 1/ 169.

أكد ابن الخطيب الغرناطي على حسن سيرة الخليفة الحكم المستنصر بالله وأشاد بعدلته ومروءته وعطفه وحبه للعلم والعلماء وبثقافته وولعه بقوله كان عالماً فقيهاً بالمذاهب إماماً في معرفة الأنساب، حافظاً للتاريخ جامعاً للكتب متميزاً للرجال من كل عالم وجيل... واليه انتهت الابهة والجلالة والعلم والأصالة والآثار الباقية والحسنات الراقية. أعمال الأعلام، ص 41- 42.

انصف الخليفة الحكم الثاني بمواقفه الإنسانية في مساعدة الرعية والعطف عليهم وله مواقف عادلة في حوادث عديدة منها في عام 353هـ/ 964م إذ تعرضت مدينة قرطبة قاعدة الخلافة الى قحط فتكفل الخليفة بمساعدة الضعفاء والمساكين، وأجرى نفقاته عليهم في كل ارباض قرطبة والزهراء، وتوجه الرعية له بالدعاء والرحمة شاكرين رعايته الكريمة. وسعى إلى التخفيف عن كاهل الرعية ورفع الضرائب عنهم لثقلها المالي عليهم، ويذكر انه في عام 364هـ/ 974م أسقط الحكم سدس جميع المغارم عن الرعايا بجميع كور الأندلس، شكراً لله على أنظاره له وتابع الخليفة الأندلسي المستنصر بالله رعاية الفقراء وإيجاد مورد مالي يقتاتون عليه وهو مظهر مهم لعدالة الحاكم وعطفه ورحمته على رعيته وهذا ما اكسبه رضى الله تعالى ورسوله الكريم (ﷺ) ويذكر ان الخليفة حبس حوانيت السراجين للجلود بقرطبة وإيجارها على المعلمين الذين يعلمون أولاد الضعفاء عوضاً عن دفع

ولما توفي الناصر لدين الله، ولي الخلافة من بعده ابنه الحكم المستنصر

الرواتب لهم من بيت مال المسلمين وذلك في عام 364هـ / 974م. ابن عذاري، البيان
المغرب، 2/ 249، 256.

امتاز الخليفة الحكم الثاني بخصاله الحميدة واحترامه لفئات المجتمع، فقد التفت الى العبيد في
المجتمع الأندلسي كما أكد الإسلام في تحرير الرقاب ففي سنة 364هـ / 974 قام الخليفة
بعتق وتحرير رقاب عدد من العبيد و"انفذ الخليفة إعتاق جمع كثير من عبيد له وإماء تنيف
على مائة رقبة... عقدت الوثائق المحكمة العقد لبعضهم وكان التحرير للعبيد بحضور
الخليفة الحكم الثاني وابنه هشام ووزرائه وقاضي الجماعة والفقهاء وأهل الشورى.
عنان، دولة الإسلام، 1/ 464.

قال عنه المؤرخون ان الحكم بن عبد الرحمن بن محمد الملقب بالمستنصر بالله "من اهل الدين
والفضل والورع، ومن اعدل الملوك واتقاهم واعلمهم واخلمهم واحسنهم سيرة وارفعهم
قدرا واعلاهم ذكرا، وكان معتنيا بالعلم مقتنيا بالدفاتير مستجلبا للرواة مواظبا للجهاد
مؤيدا منصورا لم تلحق الرعية في ايامه مذلة ولا نالتهم مظلمة، وكان مع ذلك عالما ثبنا
ذاكيا وافيا وكان فقيها في المذاهب عالما بالانساب او السير حافظا للتواريخ عارفا بايام
الناس جمع اهل العلم من كل مصر مجهول، ذكر بلاد الاندلس، 1/ 169.

فهذه الصفات العلية ليست جديدة على بني امية كيف لا، وجددهم عمر بن عبدالعزيز الذي
كان يضرب به المثل في الزهد والعدل فكانت نفقته التي يأخذها من بيت المال كل يوم
درهمين وقال رجاء بن حيوة قومت ثياب عمر بن العزيز وهو خليفة باثني عشر درهماً
لفة وقميصه ورداؤه وقباؤه وسراويله وعمامته وقلنسوته وخفاه وكان يلبس القميص
مرقعاً كما كان يفعل عمر بن الخطاب رضي الله عنه وقال ابو امية الخضي غلام عمر:
دخلت يوماً على مولاتي فغذتني عدساً فقلت لها كل يوم عدس فقالت يا بني هذا طعام
ملاك امير المؤمنين. ينظر: دحلان، الفتوحات الاسلامية بعد مضي الفتوحات النبوية،
518/2.

وذلك في الثالث من رمضان سنة 350هـ / 961م⁽¹⁾، وقد تميز الحكم المستنصر بصفات جعلته يقود الدولة في نفس سياقها السابق والذي رسم على عهد ابيه الناصر، وهذا من الطبيعي لان الحكم المستنصر عاش معظم حياته قريباً من والده، اذ كان يحضر مجالسه واوكل اليه ادارة شؤون الدولة في امورها كثيراً. واتبع الخليفة سياسة والده الناصر في التعامل مع احداث داخل الاندلس وخارجه الا ان سياسته امتازت بالميل الى السلم بعض الاحيان.

سعى الخليفة إلى محاسبة ولاته وعماله وإنزال العقوبة بهم من اجل إثبات عدله وإخلاصه وحمايته للرعية كما يذكر الخبر أوقع الحكم بالعمال ونكلهم وأخذهم بجورهم وظلمهم وكتب بتعنيفهم كتاب منه أما بعد فان الله جل ثناؤه لا يظلم مثقال ذرة ولا يقوى الظالم وهو الكفيل بنصر المظلوم وقد اعد للظالمين عذاباً أليماً، وقد علمتم عنايتنا بالمسلمين وحفظهم حفيظتنا بالعياد والعباد فاحفظتموها إلى العنف والاستبداد وحاكم السخف المركب منكم ووصيتنا بالداني والقاصي والمطيع والعاصي ونبذتم بالعراء امرنا فلتراجع التوبة عما انتم سببه من الجور واثبتوا العدل، وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون والسلام⁽²⁾.

(1) ابن الخطيب الغرناطي، اعمال الاعلام، ص 40.

(2) مؤلف مجهول، ذكر بلاد الأندلس، 1 / 172؛ عنان، دولة الإسلام، 1 / 461.

فالامير المستنصر بالله كان منفذاً لوصية النبي ﷺ العظيمة وهي قوله ﷺ: أنصر أخاك ظالماً او مظلوماً فقال رجل: يا رسول الله انصره اذا كان مظلوماً افرأيت اذا كان ظالماً كيف انصره. قال تحجزه او تمنعه من الظلم فان ذلك نصره رواه البخاري، صحيح البخاري، 2 / 863.

لذلك كانت توجهاته متجه نحو مسألتين هما كيفية التعامل مع عدوة المغرب ونشاط العبيديين هناك اذ كانت السيادة قائمة على مبدأ المنافسة بين قبائل صنهاجة وزناته وضرب بعضها ببعض... واخيراً تمكنت صنهاجة... من بسط سيطرتها باسم الفاطميين (العبيديين) على جميع النصف الشرقي من المغرب، اما القسم الغربي من نهر ملوية الى طنجة فقد سيطرت عليه زناتة حليفة الامويين وهكذا حدث نوع من توازن القوى بين الخلافتين المتنازعتين

فهذه الوصية لو نفذناها جميعاً نحن المسلمين لما رأينا ظالماً او مظلوماً ولساد العدل في كل مكان على وجه الارض التي لن تعمر الا بالعدل الذي هو اهم دعامة للامن والاستقرار في كل مكان شاء الله تعالى ان يكون فيه خلق من بني الإنسان الذين كان من الواجب عليهم ان يكونوا عكس الجن الذين خلقوا قبلهم بالآف السنين فافسدوا في الارض وسفكوا الدماء بدليل قول الملائكة لرب العزة سبحانه وتعالى عندما قال لهم: ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ اِنِّيْ جَاعِلٌ فِى الْاَرْضِ خَلِيْفَةًۭ قَالُوْۤا اَتَجْعَلُ فِیْهَا مَنْ یُّفْسِدُ فِیْهَا وَیَسْفِكُ الدِّمَآءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ قَالَ اِنِّیْۤ اَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ﴾ سورة البقرة: الاية 30. قالوا هذا لانهم رأوا هذا من الجن الذين خلقوا كما اشرت قبل الانس بدليل تقديمهم في قوله تعالى ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْاِنْسَ اِلَّا لِعِبَادُوْنَ﴾ سورة الذريات: الاية 56 وقوله تعالى ﴿يَمَعَشِرَ الْجِنَّ وَالْاِنْسِ اَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنْكُمْ یَقُصُّوْنَ عَلَیْكُمْ ءَایٰتِیْ وَیُنذِرُوْنَكُمْ لِقَآءَ یَوْمِكُمْ هٰذَا قَالُوْۤا شَهِدْنَا عَلٰۤى اَنْفُسِنَا وَغَرَّتْهُمُ الْحَیْوةُ الدُّنْیَا وَشَهِدُوْۤا عَلٰۤى اَنْفُسِهِمْ اَنَّهُمْ كَانُوْۤا كٰفِرِیْنَ﴾ سورة الانعام: الاية 130. وقوله تعالى ﴿يَمَعَشِرَ الْجِنَّ وَالْاِنْسِ اِنْ اَسْتَطَعْتُمْ اَنْ تَنْفُذُوْۤا مِنْ اَقْطَارِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ فَانْفُذُوْۤا لَا تَنْفُذُوْۤا اِلَّا بِاِیْطٰٓئِنِّیْ﴾ سورة الرحمن: الاية 33. فالتقديم بالآیات تقديم اسبقية لا تقديم افضلية.

وحلفائهما في المغرب⁽¹⁾.

لذلك كانت مشكلة الادارسة حلفاء العبيدين في شمال افريقيا هي من اول المشاكل التي اخذت طريقها في عملية اهتمام الحكم المستنصر في المحافظة على قوة دولته بعد ان ذلل ابوه الناصر كل الصعاب بفتحه الحصون والسيطرة على بلاد الاندلس وكورها، وقد رفع مولى الحكم المستنصر غالب طلباً اليه لجعله قائداً على الجيش، مما اعطاه الموافقة ووجه الى الوزراء هذا ماتضمنه غالب لنا بلسانه، وابانه عندنا وبين ايدينا ضامناً، ثم خطه يمينه في كتابنا هذا، وقد قبلناه وامضيناه ورضيناه واجزناه فليلزم توقيعنا هذا ويستقر في البيت عندكم، ان شاء الله، ورأينا ان نوقع اسم القيادة العليا على غالب مولانا لغناؤه وجميل مقامه، فلا يخاطب من الان الا به تشريفاً له، ان شاء الله. والله المستعان⁽²⁾.

يبدو من خلال النص اعلاه ان الحكم المستنصر اوصى وبلغ بتعيين غالب على رأس الجيش، جاء من خلال مسألتين القوة والامانة، قال الله عز وجل ﴿إِنَّ خَيْرَ مَنْ آَسْتَجَرْتَ الْقَوِيَّ الْأَمِينُ﴾⁽³⁾، والقوة في اشارة الحرب ترجع الى شجاعة القلب والى الخبرة بالحروب والمخادعة فيها، فان الحرب خدعة، والقدرة على انواع القتال ولان الاندلس كانت محاطة بالانصارى اعداء الاسلام، وبعض الخارجين على الخلافة، لابد من ان يكون اختياره لمولاه غالب على هذا النحو، فضلاً عن ذلك اراد ان يكون على رأس الجيش من هو قادر على السير بالجند

(1) العبادي، في تاريخ المغرب والاندلس، ص 114.

(2) ابن حيان، المقتبس، تح: الحجي، ص 69.

(3) سورة القصص، جزء من الاية 26.

نحو تحقيق الانتصارات العسكرية، وبقيادة حكيمة، مطبقاً قوله تعالى ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ وَءَاخِرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ﴾ (1).

ويذكر لنا عنان⁽²⁾ ان الحسن بن قنون اصبح خطراً على الحكم المستنصر لانه حسني ويعمل حليفاً للمعز لدين الله الفاطمي في المغرب الاقصى، ومن بعده حليفاً لابنه العزيز بالله، وقد حارب جيوش الخليفة الاموي الحكم، وانتصر في بعض المعارك، فاقترح على عبدالرحمن بن يوسف قائد ثغر اصيلا في المغرب الصلح وتبادل الرهائن، مما حدا بعبدالرحمن ارسال اقتراح الثائر الى الحكم

(1) سورة الانفال، الاية 60 .

(2) دولة الاسلام، ص 496.

في حين يذكر ابن حيان في مقتبسه النص الاتي بزيادة ونصه: أما بعد: فقد بلغ امير المؤمنين كتابك تذكر فيه ما اتاك به حمود بن محمد وحنون بن سروح ويحيى السراقة، من اتباع الملحد اهلكه الله عند خروجك لملازمة الطلائع، على عادتك، من استئذانهم اياك، في القرب منك، والمشافهة لك، وانك اجبتهم الى ذلك وفهمت منهم ما ابلغوك من رغبته في الانابة، وقد ضرب الله تعالى بينه وبينها بسور من الخذلان، قطع به دونها في حينها واوان قبولها، ليقضي الله امراً كان مفعولاً. كيف يذهب الان هذا المذهب وهو في طغيانه مستمر، وفي دينه مستبصر، ولكم في كل ايامه محارب؟ هذا هو الضلال، والمحال عين المحال، وسبب الخبال، وقد رأى امير المؤمنين تأمين جميع الناس لديه غيره وغير من اصر اصراره وتمادي تماديه، الى ان يحكم الله عليه ويفتح فيه، وهو خير الفاتحين لاشريك له. فلا يتعرض احدكم لمقاولة احد ممن يأتي معه، فانظروا في امركم، وجدوا في تثقيف ماله قدمتم نظراً يدل على اجتماع نفوسكم، وتألف بصائركم، وتضافر ايديكم، ولاتنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم والله المستعان لارب سواه. تح: الحجبي، ص 98.

فاجابه الحكم بمايلي: كيف يذهب الان هذا المذهب وهو في طغيانه مستمر، وفي دينه مستبصر، ولكم في كل ايامه محارب؟ هذا هو الضلال، والمحال عين المحال، وسبب الخبال، وقد رأى امير المؤمنين تأمين جميع الناس لدى غيره من اصر اصراره وتمادى تماديه، الى ان يحكم الله عليه ويفتح فيه.

فالحسن بن قنون كان متسبباً في اخطار تهدد استقرار الدولة مما ادى بالحكم المستنصر الى ان يحذر منه وحذره منه كان واضحاً وجلياً من خلال وصية وجهها الى قائده في اصيلا عبدالرحمن بن يوسف اذ قال له أن افضل ما احتمل عليه وعمل به استشعار الحزم، وادراع التحفظ واستنصاح الاتهام، واذكاء العيون⁽¹⁾ وبث الجواسيس والاستكثار منهم، ومن حملة الاخبار، حتى لا يخفى لحسن - اهلكه الله - حركة ولا يتوارى له مذهب⁽²⁾.

(1) يجوز للامام ان يستعين في الجهاد وغيره بالعيون والمراقبين يثهم بين الاعداء ليكتشف المسلمون خططهم واحوالهم ولتبيينوا ما هم عليه من قوة في العدة والعدد ويجوز اتخاذ مختلف الوسائل لذلك بل يجب اذا دعت الحاجة اليه بشرط ان لا تنطوي الوسيلة على الاضرار بمصلحة هي اهم من مصلحة الاطلاع على حال العدو وربما استلزمت الوسيلة تكتماً او نوعاً من المخادعة او التحايل وكل ذلك مشروع وحسن من حيث انه واسطة لابد منها لمصلحة المسلمين وحفظهم. وقد قام رسول الله ﷺ في غزوة حنين يبعث عبدالله بن ابي حذرد الاسلمي ليتجسس اخبار العدو ويأتي المسلمين بالخبر عن عددهم وعدتهم وهو مالم يقع فيه خلاف بين الائمة.

ينظر: البوطي، فقه السيرة، ص173، ص303.

(2) ابن حيان، المقتبس، تح: الحجري، ص 97؛ عنان، دولة الاسلام، ص459؛ حمادة، الوثائق، ص186.

وتزايد الخطر في المغرب الأقصى اذ تزايد خطر الحسن بن قنون الحسني هناك، مما قام به الحكم ان يرسل الوزير محمد بن قاسم بن طلسمس الى المغرب الأقصى واوصاه وتقدم بتوصيته بتقوى الله ربه⁽¹⁾، وإيقاظ رأيه وعزمه، واستعمال جهده وجده في مغاورة الفاسق واتحاد ناره، وأمره ان متى أظهره الله تعالى على طائفة من انصاره او المقتربين به او غلب على اهل ارض ممن في طاعته، ان يأخذ بالعفو ويؤثر الصفح، ويقبل واضح العذر، ويحسن التجاوز مذكراً حمد الله تعالى وشكره، موجباً طاعته، متحرياً بالعدل في سيرته، معتقداً اعمال حسن النية في حب السلامة، وإيثار العافية، واصلاح البلاد، والاستصلاح للرعية، وليحفظ من حق الله تعالى فيهم ماضيهم، فان خير الولاية من يصلح منهم ما افسدت من انفسها الرعية بحفظ ما اضاعته من امورها، وجمع ما افرقت من شؤونها، وأمره ان يستعين بمن دخل في طاعته، ووفى بيعته وعهده على من ادبر عنه. فان اقبال المدبر بعد ادباره، وطاعة المطيع بعد عصايته

(1) قد حرص الاسلام في عدد من الآيات والاحاديث والاخبار على الربط بين الجهاد والتقوى قال الله تعالى ﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ سورة آل عمران: الآية 200، ذكر في شرح هذه الآية، امرك بالصبر يامؤمن اولاً ثم بالمصابرة والمرابطة والمحافظة والملازمة ثم حذرک من تركه فقال واتقوا الله، وفي وصية عمر بن الخطاب ؓ الى قائد جنده ومن معه الحض على التقوى: أما بعد: فاني آمرک ومن معک بتقوى الله فانها افضل العدة على العدو واقوى المكيدة على الحرب.

ينظر: الخطيب، اسعد، البطولة والفداء عند الصوفية، دراسة وتقديم الدكتور عبدالكريم اليافي والشيخ ياسين الخطيب والاستاذ محمد هشام برهاني، توزيع دار الفكر، (الشام، بلا. ت)، ص 89.

فت⁽¹⁾ في اعضاء اهل المعصية، وحجة على اهل المخالفة. وامره باقامة كتاب الله وسنة نبيه محمد ﷺ في ارض يغلب عليها بمشيئة الله تعالى، ويظفر بأهلها ومحو منها اثار الشيعة... ويعلي سنة الائمة الراشدين، حتى ينالهم من بركة ذلك وحلاوته وفضله ومنتته مانال الجماعة من رعية امير المؤمنين بحول الله وقوته.

فقد تشير الوصية الى شجاعته وقوته وشدته على الخارجين المارقين وبالمقابل فقد كان شديد العفو والصفح ويقدم حسن التجاوز على انزال العقاب والقتل ممن دخلوا في الطاعة وبهذا امرت الشريعة الاسلامية بتحريم قتل النساء والاطفال والعبيد في الجهاد لانهم سرعان ما يدخلون في الطاعة والدليل على ذلك ان رسول الله مر في معركة حنين بامرأة قتلها خالد بن الوليد والناس مجتمعون عليها فقال ما هذا؟ قالوا امرأة قتلتها خالد بن الوليد. فقال رسول الله لبعض من معه: ادرك خالداً فقل له ان رسول الله ﷺ ينهاك ان تقتل وليداً او امرأة او عسيفاً (الاجير والعبد) وقد اتفق العلماء والائمة كلهم على ذلك ويستثنى منه ما اذا اشتركوا في القتال وياشروا في مقاتلة المسلمين فانهم يقتلون مقبلين ويجب الاعراض عنهم مدبرين⁽²⁾.

وارسل قواد الحكم اليه خطاباً يعرضون فيه ان الملحد حسن دعاهم الى الدنو لافتتاح القول في ايقاع السلم، والتنصل من الذنب والاناة الى الطاعة على

(1) فت الشيء دقه وقيل فته كسره وقيل كسره بأصابعه قال الليث الفت أن تأخذ الشيء بإصبعك.

ينظر: ابن منظور، لسان العرب، 2/ 64.

(2) ينظر: البوطي، فقه السيرة/ ص 299.

عادة اهل الشرك مع المسلمين⁽¹⁾. فكان جواب الحكم وتوجيههم وارشاداته لهم نقلها لنا ابن حيان⁽²⁾ فقد قال لهم: واما مادعا اليه الان من الانابة والمراجعة والتحكيم في النفس والولد والمال والبلد، فكلمة حسنة لا يدع امير المؤمنين قبولها اذا صدقها فعل وحققها برهان، احتمالاً على قول النبي ﷺ اذ اتى مكة فقال: لا تدعوني قريش الى خطة يسألوني فيها صلة الرحم الا اعطيتم اياها، واخذاً بالعفو الذي وصف الله به نفسه، واحبه من اوليائه، لكن ذلك لا يكون الا بفعله معروفة ومكشوفة، كما كان فعله ظاهراً بقتله الجند صبراً، وقذفهم في النار الجاحدة، فان كان معتقداً ما قاله، او منظوياً على صحة، مؤثراً له، راغباً في استجزال حظه من حسن رأي امير المؤمنين ورضاه وتوطين بلده لولده، وان مذهبه تمحيص مافرط، وتكفير ماسبق، والاصحار بموالاته وانقياده، اخذ البيعة على اهل بلده، وخرج مطهراً لنفسه الى باب سدته، فانه اذا اتى ذلك خرج مما دخل فيه، وفاز بالقدح المعلى، والمنزلة الكبرى عنده، وصدر عنه لابساً ثوب كرامته وغذي نعمته التي قد عرفها ولبسها.

وتوالت الاحداث اذ ان الحكم كان قراره سياسياً وعسكرياً نهائياً لا بد من اجتثاث معاقل الادارسة، وقد خير قائده غالب بن عبدالرحمن بعد ان ارسله الى هناك من امرين بقوله: سر سير من لا اذن له في الرجوع حياً الا منصوراً، او ميتاً فمعدوراً وابسط يدك في الاتفاق، فان اردت نظمت لك الطريق بيننا قنطار مال⁽³⁾.

(1) ابن حيان، المقتبس، تح: الحجري، ص 97.

(2) المصدر نفسه، ص 100.

(3) مؤلف مجهول، مفاخر البربر، نشر: بروفنسال، (الرباط، 1937)، ص 8-9؛ العبادي، في تاريخ المغرب والاندلس، ص 216؛ عنان، دولة الاسلام، 2/ 496.

وقد دارت المعركة بين القائد غالب وبين حسن بن قنون وقد انتصر فيها والزمه الهرب وارسل نجبر الخليفة بذلك واحتلاله حصن الكرم وشحنه بالرجال، فارسل الخليفة الحكم المستنصر ارشاداته ونصائحه وتوجيهاته اليه بقوله: '... ليس يخفى عليك ان الشتاء بين يديك، والبحر دونك، وربما تعذر ركوبه، فاجعل الطعام ذخيرتك، وحفظه تجارتك، فالاموال بحمد الله موفرة، واحتمالاها في كل وقت ممكن، فمن مذهب امير المؤمنين اخراج خازن من قبله بألف ألف دينار الى سبته يقرها هناك هناك بالقرب منك، فيسهل كل وقت انفاذ الحاجة منها اليك، فاسكن الى ذلك، واحتط في الطعام جهداك، ووطن على الصبر نفسك، ولا تمنها بروجوع الى بيتك حتى يقطع الله دابر الفاسقين، ويفرق ملا الملحدين الضالين الذين صاروا حزبا للغوي، ولو امكن وجوه اهل المسكن

=

خضوع حالات الغزو او المعاهدات او الصلح بين المسلمين وغيرهم لما يسمى بالسياسة الشرعية او ما يسميه بعضهم بـ (حكم الامامة) وبيان ذلك ان مشروعية فرض الجهاد من حيث الاصل تبليغي لا يخضع لاي نسخ او تبديل كما ان الاصل مشروعية الصلح والمعاهدات ثابت لا يجوز ابطاله او اجتنائه من احكام الشريعة الاسلامية غير ان جزئيات الصور التطبيقية المختلفة لذلك تخضع لظروف الزمان والمكان وحالة المسلمين وحالة الدين مع اخلاص في الدين وتجرد في القصد الى جانب اعتماد دائم على مشاورة المسلمين والاستفادة من خبراتهم وآرائهم المختلفة. فان رأى الحاكم ان من الخير للمسلمين ان لا يجابهوا اعداءهم بالحرب والقوة، وتثبت من صلاحية رأيه بالتشاور والمذاكرة في ذلك فله ان يمنح الى سلم معهم لا يصادم نصاً من النصوص الشرعية الثابتة ريثما يأتي الظرف المناسب والملائم للقتال والجهاد وله ان يحمل رعيته على القتال والدفع اذا مارأى المصلحة والسياسة الشرعية السليمة في ذلك الجانب.

ينظر: البوطي، فقه السيرة، ص 171-172.

ان يقيموا ازواجاً من البقر يذرعون بها في الارضين المحوزة من الفاسقين بحيث لا يصلون بذلك الى اهل البلاد ضرراً، ولا يلحقونهم تضيقاً، لكان ذلك من افضل ما يقع بمرافقة امير المؤمنين، اذ مذهبه تعمير البلد، وتأمين اهله، وتعريفهم الا اقلاع له عن عرصته حتى تكون كلمة اهله واحدة، وايديهم مترادفة، والدين قيماً، والسنة متبعة بحول الله وقوته كذلك ضمن هذا الكتاب ما رآه الخليفة من اقامة البرد قبله، وعليه ان يرتب العسكر بمدينة طنجة واصيلاً فقال له: فتعجل باتخاذ الدواب لها، وتعهد الى الخارجين بالعسكر عنه بدفع اجر خدمته لكل شهر، والى الخازن باجراء العلوفة على الدواب والنفقة على الفرانقين والخدمة ان شاء الله⁽¹⁾.

(1) ابن حيان، المقتبس، تح: الحجى، ص 130.

ويبدو ان صاحب عدوة فاس قد ارسل الى الخليفة الحكم المستنصر يظهر فيها طاعته وولاه له بعد ان كان متمرداً ايضاً نتيجة معرفته ان الحكم لا يتخذ له راحة الا اذا جعل ولاء عدوة المغرب العربي له وقد انفذ له جواباً على ذلك يقبل فيه معاذيره وذلك سنة 363هـ. اذ قال له: قد قبل امير المؤمنين معاذيرك، واصغى اليها، فان يرد الله عز وجل بك خيراً في عاجلتك وآجلتك يشرح صدرك لطاعة امير المؤمنين وموالاته. ينظر: المقتبس، تح: الحجى، ص 126-127. نص البيعة، ص 174-175.

فقد كان الحكم المستنصر في وصيته معلماً وموجهاً والتعليم من وظائف السلطان والقائد فالنبي ﷺ انما بعثه الله معلماً وهذا المعلم المربي الكبير - ولا اكبر منه معلماً في البشر - والهادي الامي البصير والرسول المبلغ المنير هو الذي تدين لتعليمه وتربيته امم كثيرة ومن تأمل حسن رعايته للعرب مع قسوة طباعهم وشدة خشونتهم وكيف ساسهم واحتمل جفاءهم وصبر على أذاهم الى ان انقادوا اليه والتفوا حوله وقاتلوا امامه ودونه اعز الناس عندهم: آباءهم وأقاربهم وآثروه على انفسهم وهجروا في طاعته ورضاه احبائهم

وقد تحقق للخليفة الحكم المستنصر ما اراده من قائده غالب وقد تمكن من احراز النصر على حسن بن قنون في مواقع عدة واخيراً تمت محاصرته في قلعة حجر النسر واجبره على الاستسلام دون شروط واقتاده الى قرطبة مع جماعة من الامراء الادارسة وكان ذلك في عام 363هـ⁽¹⁾.

وعند نظرتنا لمجموعة وصايا وتوجيهات الحكم المستنصر التي ذكرناها تجد انه كان في بعضها يأمر باخماد الفتن التي كانت تسبب في عدم استقرار الدولة وفي بعضها يأمر بأخذ اسباب الحرب من ارسال العيون وبث الجواسيس وغير ذلك وفي بعضها يأمر بالصفح والعفو عن الخارجين الى غير ذلك من التوجيهات المختلفة وهذا انما كان بسبب اختلاف الاحوال والاشخاص والظروف.

وبهذا النصر اعادت الدولة الاموية في الاندلس المتمثلة بمخليفاتها الحكم المستنصر هذه المناطق من المغرب العربي التي كانت خارجة عن طاعته وهذه لها

واوطانهم وعشيرتهم واخوانهم وكان كل ذلك منهم له ﷺ وهو لم يمارس الكتابة والقراءة ولا طالع كتب الماضيين ولا اخبار المربين السالفين من تأمل هذا تحقق له بنظر العقل انه ﷺ هو المعلم الاول والني المرسل وانه سيد العالمين، وهم قوم يضربون في الصحراء لايؤبه لهم عدة قرون فلما جاءهم النبي العربي اصبحوا قبلة الانظار في العلوم والعرفان وكثروا بعد القلة وعزوا بعد الذلة ولم يمض قرن حتى استضاءت اطراف الارض بعقولهم وعلومهم.

ينظر: ابو غدة، عبد الفتاح، الرسول المعلم، دار البشائر الاسلامية للطباعة والنشر والتوزيع، الناشر مكتبة المطبوعات الاسلامية، (حلب، 1417هـ - 1996)، ص 10-11.

(1) ابن عذاري، البيان، 2/ 247-248؛ السلاوي، ابو العباس احمد بن خالد (ت 1315هـ)، الاستقصا لاخبار دول المغرب الاقصى، تح: جعفر الناصري ومحمد الناصري، دار الكتاب، (الدار البيضاء، 1955)، 1/ 201.

من الالهية وسيادة الامن للانندلس قد تحقق بفعل حسن ادارة الحكم المستنصر لهذا التمرد وهذا الصراع الذي قاده بتوجيهاته السديدة والتي تحققت بفعل استجابة القواد لها.

ووجه الحكم المستنصر بالله الى الافاق والى جميع عماله وولاته ورعيته يخبرهم بحربه في المغرب الاقصى، وظفروه على الحسن بن قنون واستنزاه اياه من حصونه⁽¹⁾.

لقد كان الخليفة الحكم المستنصر بالله يختار لكور الاندلس عمالها ويولي عليها من يراه مناسباً لذلك وقد ذكرت لنا مصادرنا التاريخية انه كان يوجه ويرشد وينصح عماله فهذا ما ذكره ابن حيان حين ولى اصبع بن محمد بن فطيس كورة رية وكيف نرى الخليفة ينصح ويوصي عامله بقوله: بسم الله الرحمن الرحيم. اما بعد: فان تستدام النعمة بشكرها، وتعرف النصيحة باستعمالها، وبالنصيحة تتفاوت منازل العبيد لدى ساداتها وقد رأى امير المؤمنين فيك رأياً عظمت به عليك النعمة، فاسع للمحافظة عليها بمقدار عقلك وكفايتك، او بحسب نقصك وتقصيرك، فاستعن بالله وخذ الرفق في امرك، وقللة الرعية في شأنك، واجتنب التحامل على رعيته، فانها من حفي⁽²⁾ عناية امير المؤمنين بموضع لا يترك معه البحث عن احوالها والكشف عن سيرتك فيها ان شاء الله. ورأى تقليدك شطر كورة رية، وهي من اهم كور الاندلس عليه، براً وبحراً،

(1) نص الكتاب يراجع ابن حيان، المقتبس، تح: الحجي، ص 178-182.

(2) حف القوم بالشيء وحواليه يحفون حفا وحفوه وحففوه أحدقوا به وأطاقوا وعكفوا واستداروا وفي التهذيب حف القوم بسيدهم وفي التنزيل وترى الملائكة حافين من حول العرش قال الزجاج جاء في التفسير معنى حافين محدقين، لسان، 49/9.

وجبايتها وضياعها، فانظر أي خادِم تكون، وشاكراً للنعمة تظهر، ان شاء الله تعالى⁽¹⁾.

وصيته وولاية العهد:

مات الحكم المستنصر سنة 366هـ/976م، وولى مكانه ولده هشام المؤيد بعهد منه وكان عمره احدى عشر سنة وثمانية اشهر⁽²⁾ في حين يذكر ابن الاثير⁽³⁾ ان عمره كان عشرة سنوات، بينما يذكر المقرئ⁽⁴⁾ ان عمر هشام المؤيد كان تسعة سنوات حين استلم السلطة بعد وفاة ابيه الحكم المستنصر، على الرغم من وجود اخوته المؤهلين لمثل هذا المنصب، وتولية الطفل هشام يعد سقوط الخلافة الاندلسية وكان سببها اقتراف الحكم بحق ولده المذكور والخلافة الاندلسية معاً.

وقد حرصت الشخصيات البارزة في الدولة امثال جعفر بن عثمان المصحفي كبير الوزراء ومحمد بن ابي عامر ناظر الخاص وغالب بن عبدالرحمن قائد الجيش على تنفيذ الوصية القاضية بتنصيب هشام المؤيد خليفة على الاندلس وان تنفيذ هذه الوصية ليس من الاخلاص للخليفة الراحل بل هي ضماناً اكيداً لمراكزهم⁽⁵⁾، دون غيره اذ كان المغيرة بن عبدالرحمن الناصر مرشحاً

(1) ابن حيان، المقتبس، تح: الحجي، ص 77-78.

(2) ابن عذاري، البيان المغرب، 2/237.

(3) الكامل، 8/677.

(4) نفح الطيب، 1/396.

(5) ابن عذاري، البيان المغرب، 2/260؛ السامرائي، خليل ابراهيم وآخرون، تاريخ العرب وحضارتهم في الاندلس، ص 187.

ان يكون هو الخليفة بدعم من الصقالبة لكن موافقتهم على تنفيذ الوصية حال دون وصوله ودبر فيما بعد قتله والانتقام من الصقالبة الذين كان اخلاصهم للمغيرة ايضاً طمعاً في اخذ دوراً في مراكز السلطة⁽¹⁾.

الخليفة هشام بن الحكم المؤيد 366 - 399 هـ / 973 - 1008 م

تولى الخليفة هشام بن الحكم بن عبد الرحمن ويكنى بالمؤيد الخلافة عام 366 هـ / 973 م وذلك بعد وفاة والده الحكم المستنصر وكان عمره احدى عشر عاماً، نظراً لصغر سن هشام الثاني وتدخل أمه صبح بأمور الخلافة، حاولت عناصر سياسية وعسكرية استغلال الوضع العام وانتهاز الفرص، وفي هذه الأجواء السياسية ظهرت شخصية متميزة بالدهاء والقدرة وتحين الفرصة تدريجياً الى سلم الحكم وإذا بها تصبح أقوى شخصية عسكرية وسياسة تمثلت في محمد بن أبي المعافري العامري لتلعب دوراً بارزاً ومهماً في الأحداث التاريخية في عصر الخلافة⁽²⁾.

(1) ينظر: ابن عذاري، 261 / 2؛ ابن خلدون، 4 / 147؛ السامرائي، خليل ابراهيم وآخرون، تاريخ العرب وحضارتهم في الاندلس، ص 188.

(2) لقد حقق فيما بعد العامري ان تخلص من المصحفي بعد عودته من قتال الاسبان وقد كرمه الخليفة على ذلك اذ قام بعزل المصحفي من الحجابة ووضع في السجن مع ابنائه وبعض اقربائه الى ان مات في السجن، ثم تخلص من غالب بن عبد الرحمن حين احس الاخير من ان العامري سيحده عن السلطة فحالف بعض امراء الاسبان الشماليين لمقاتلة العامري ومات غالب بالسكتة القلبية في ميدان المعركة، وبالتالي سيطر العامري على الامور لوحده.

ينظر: ابن عذاري، البيان المغرب، 2 / 267-279؛ ابن الخطيب، اعمال الاعلام، ص 62؛

دور الحاجب المنصور العامري في الخلافة ونهايتها:

ويعود نسب الحاجب⁽¹⁾ المنصور العامري الى عبد الملك المعافري، وجده

عنان، دولة الاسلام، 2/ 539؛ بدر، احمد، تاريخ الاندلس عصر الخلافة، (دمشق، 1979)، ص 31؛ السامرائي، خليل ابراهيم وآخرون، تاريخ العرب وحضارتهم في الاندلس، 190-191.

ويذكر لنا المقري تبادل الرسائل بين المصحفي والمنصور بن ابي عامر على شكل ابيات من الشعر اذ قال المصحفي له وهو في سجنه:

هبي اسأت فاين العفو والكرم اذ قادني نحرؤك الاذعان والندم
ياخير من مدت الايدي اليه اما ترثي لشيخ رماه عندك القلم

بالغت في السخط فاصفح صفح مقتدر ان الملوك اذا ما استرحموا رحموا
لكنها كانت ذا واقع سيء لدى المنصور وكانت نتائجها سلبية زادت من غضبه وجعلته
يصمم على بقاء المصفي مدى الحياة في سجنه فاجابه بالابيات الآتية:

الا يا جاهلاً زلت بك القدم تبغي التكرم لما فاتك الكرم
اغريت بي ملكاً لولا تثبته ماجاز لي عنده نطق ولا كلم
فاياس من العيش اذ قد صرت في طبق ان الملوك اذا ما استنقموا نقموا
نفسي اذا سخطت ليست براضية ولو تشفع فيك العرب والعجم

ينظر: نفح الطيب، 1/ 384.

(1) الحجوبية وظيفة قديمة كانت تسمى القيادة وكان الحاجب يسمى قائد الجيش ولم يكن في الزمان الماضي يحكم بل يعرض الجيش ويعد حاله الى الامير. السبكي، معيد النعم، ص 40.

عبد الملك هو الداخل الى الأندلس مع طارق بن زياد⁽¹⁾.

قدم ابن الخطيب الغرناطي⁽²⁾ وصفاً للخليفة هشام الثاني وصفاته وسلطته بالاندلس بقوله: ولما كان هشام مندرجاً بخطى كافله الحاجب المنصور بحيث لا ينسب إليه تدبير، ولا يرجع إليه من الأمور قليل، ولا كثير إذ كان في نفسه وأصل تركيبه وضعفاً مهيباً مشغولاً بالترهات ولعب الصبيان والبنات، وفي الكبر بمجالسة النساء، ومحادثة الإماء.

وفي المقابل ابن الخطيب الغرناطي⁽³⁾ المنصور العامري بقوله: كان ابن أبي

(1) ينظر: ابن الخطيب الغرناطي، اعمال، ص 59؛ الضبي، بغية الملتبس، ص 19؛ ابن بسام الشنتريني (ت 524هـ)، الذخيرة في محاسن اهل الجزيرة، تحقيق: الدكتور احسان عباس، (بيروت، 1979)، القسم الرابع، المجلد الاول، ص 17؛ ابن الابار، الحلية، 1/ 268؛ مجهول، ذكر بلاد الاندلس، 1/ 175؛ ابن عذاري، البيان، 2/ 256؛ المقرئ، نفح، 1/ 376؛ العذري، ترصيع، ص 74.

(2) ومن الطريف ذكره عن صغر سن الخليفة هشام الثاني الف المؤرخ ابن الخطيب الغرناطي كتاباً بعنوان اعمال الاعلام في من بويع قبل الاحتلام من ملوك الاسلام نشر بعنوان تاريخ اسبانيا النصرانية، وذلك بعد اربعة قرون من حكم الخليفة هشام الثاني، اما ابن عذاري فنقل لنا صفات حميدة عن الخليفة هشام الثاني بقوله: مائل الى العبادة والانقباض، مقبل على تلاوة القرآن ودرس العلوم، كثير الصدقات على اهل الستر من الضعفاء والمساكين البيان، 2/ 253.

(3) اعمال الاعلام، ص 77.

وقد وصفه المؤرخون بقولهم:

كان الخليفة الحكم المستنصر معجب أشد الأعجاب بشخصية محمد بن أبي عامر وشجاعته ونباهته ونسبه حتى أنه يستخيل في محمد بن أبي عامر أكثر الصفات المجتمعة الى النسب

والبلدة' وكان للمنصور همة ترمي به المرامي، ويحدث نفسه بإدراك معالي الأمور، ويريد ذلك حتى كان يتحدث من يختصر به بما يقع له من ذلك فتم له مراده وكان أحد أعاجيب الدنيا في ترقيه والظفر بتمنيه: تصرف أول أمره في الوكالة لصبح أم هشام في أموالها وضياعها، والجد ينهض به والأقدار تساعد. ابن الأبار، الحلقة والسراء، 2/ 252، 268.

أما ابن عذاري قال عنه كان محمد هذا حسن النشأة ظاهر النجابة، تتغرس فيه السيادة، سلك سبيل القضاة في أوليته، مقفياً آثار عمومته وخولته، فطلب الحديث في حديثه. البيان المغرب، 2/ 257.

أكد النويري بحسن سياسة حكم الحاجب المنصور بما أورد بالنص الآتي المنصور على أتم ما يكون من الحزم وسد الثغور وإقامة العدل وشمول الناس بالإحسان والفضل فلم يرق الضبط وحسن السياسة وأمن السبيل ويوفيه حقوق الرياسة بجزيرة الأندلس. نهاية الأرب في فنون الأدب، 22/ 66.

أشاد مؤلف مجهول إذ قال فيه من أهل الأدب البار والفهم والعلم والبأس والنجدة عالماً بجميع الفنون بصيراً بالحروب منصوراً عند اسمه مؤيداً لم تهزم له قط راية حسن السياسة والتدبير تصرف بعد العلم والفهم والطلب في أيام الحكم في القضاء والأمانات والسكة والبناء والوكالة والشرطة. وقال عنه في موضع آخر كان المنصور على أتم غاية في الحزم وشدة الشكيمة والعزم وصواب التدبير ورعاية الرعية وسد الثغور وضبطها وأفاضت العدل وشمول الإحسان والفضل ذكر بلاد الأندلس، 1/ 177.

أعتقد وآمن الحاجب المنصور بسير العظماء والعقلاء وأنه كان يسعى لأخوته وكان يؤمن بتقاليد تخلد ذكره ويذكر عنه أنه خط يده مصحفاً كان يحمله معه في أسفاره يدرس فيه ويتبرك به ومن قوة رجائه، أنه اعتنى بجميع ما علق بوجهه من الغبار في غزواته ومواطن جهاده، فكان الخدم يأخذونه عنه بالمناديل في كل منزل من منازلهم، حتى اجتمع له منه صرة ضخمة عهد بتنصيبه في حنوطه عند موته، وكان يحمله حيث ما سار مع أكفانه، توقعاً لحلول منيته وقد كان اتخذ الأكفان من أطيب مكسبه من الضيعة الموروثة عن أبيه،

عامر اية في الدهاء والمكر والسياسة عدا بالمصحفي على الصقالبة حتى قتلهم، ثم عدا بغالب على المصحفي حتى قتله، ثم عدا بجعفر بن علي بن الاندلسي على غالب حتى استراح منه ثم عدا بنفسه على جعفر حتى اهلكه ثم انفرد ينادي صروف الدهر هل من مبارز، فلما لم يجده حمل الدهر على حكمه، فانتقاد له وساعده واستقام له امره منفرداً بسابقه لا يشاركه فيها غيره.

لذلك اصبح الخليفة المؤيد اسماً مجرداً في سلسلة خلفاء الاندلس لا يظهر الا بموافقة المنصور ابن ابي عامر وذلك لاكتساب الشرعية التي تمارس باسمه السلطات، وقد اختار له المنصور بعض المناسبات للظهور حتى يجد من التقولات التي تبث في قرطبة على ان الخليفة مسجون في قصره⁽¹⁾ ويورد لنا القلقشندي⁽²⁾ رساله وجهها المنصور بن ابي عامر لما عقد الصلح بينه وبين الموفق الى الخليفة هشام المؤيد ليؤكد فيها على ان الخليفة موجود وان السلطة لم تغتصب منه بل لازال هو الخليفة وحاكم البلاد. اذ يقول فيها ويبدأ أطال الله بقاء امير المؤمنين، مولاي وسيدي وسيد العالمين، وابن الائمة الراشدين عزيزاً سلطاناً، منيراً زمانه، سامية اعلامه، ماضية احكامه، ظاهراً على

وغزل بناته، وكان يسأل الله تعالى أن يتوفاه في طريق الجهاد، فكان ذلك. ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 288.

قال عنه المراكشي ويبلغ من إفراط حبه للغزو انه ربما خرج للمصلى يوم العيد فحدثت له نية في ذلك فلا يرجع إلى قصره، بل يخرج بعد انصرافه من المصلى كما هو من فوره إلى الجهاد، فتتبعه عساكره وتلحق به أولاً فأولاً المعجب في تلخيص أخبار المغرب، ص 60.

(1) ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 278؛ ابن الخطيب الغرناطي، اعمال الاعلام، ص 76.

(2) صبح الاعشى، 6/ 524-526.

من نأواه، قاهراً لمن عاده... والمتبع لها يجد فيها صورة كاملة على ان الخليفة المؤيد كان سلطاناً يحكم البلاد وليس للمنصور سوى احد رجال الدولة. وانه كان مقراً بعزة السلطان وان احكام السلطان ماضية عليه وكان معترفاً بصفات عظيمة للسلطان من الشجاعة ومجابهة الاعداء.

استمر ابن ابي عامر في نهجه وسياسته تجاه من عارضوه، لكنه مع هذا فكان لديه حملات جهادية ذات دلالة ايمانية وتحدي وصلابة لمن يعادي الاسلام. اما علاقته مع الدولة العبيدية فقد حاولت الاخيرة ان تكتسح الاراضي التي خسرتها من المغرب العربي ابان عهد الحكم المستنصر لكن المنصور بن ابي عامر ارسل قادته الى هناك وهاجمهم وهزمهم⁽¹⁾ وقد وجه المنصور بن ابي عامر وصية لابنه عبد الملك المظفر في مرضه الذي مات فيه فقال:

يأبني: لست تجد انصح لك ولا اشفق عليك مني، فلا تعددين وصيتي فقد جردت لك رأيي ورويتي على حين اجتماع من ذهني، فاجعلها مثلاً بين عينيك، وقد وطأت لك مهاد الدولة، وعدلت لك طبقات اوليائها وغايرت لك بين دخل المملكة وخرجها، واستكثرت لك من اطعمتها وعددها، وخلفت لك جباية تزيد على مايقويك بجيشك وينفقتك، فلا تطلق يدك في الانفاق، ولا يقتصر لظلمة العمال، فيختل امرك سريعاً، فكل سرف راجع الى اختلال لامحالة فاقصد في امرك جهدك، واستثبت فيما يرفع اليك اهل البطالة. والرعية فقد استقصيت لك تقويمها، واعظم منهاها ان تأمن البادرة، وتسكن الى لين الجنبه. وصاحب

(1) للتفاصيل ينظر: ابن عذاري، البيان المغرب، 1/ 249؛ السلاوي، الاستقصا، 1/ 203.

الشجر قد علمت مذهبه. وانه لا يأتيك من قبله شيء تكرهه، والآفة ممن يتولاه ويلتمس الوثوب باسمه، فلا تتم عن هذه الطائفة جملة، ولا ترفع عنها سوء الظن والتهمة، وعاجل بها من خفته على اقل بادرة، مع قيامك بحق صاحب القصر على اتم وجه، فليس لك ولا لأوليائك شيء يقيكم الحنث في يمن بيعته الا ماتقيمه لوليها من هذه النفقة، واما الانفراد بالتدبير دونه، مع ما بلوته من جهله وعجزه عنه، فاني ارجو اني واياك منه في سعة ماتمسكنا بالكتاب والسنة. والمال المخزون عند والدتك هو ذخيرة مملكتك وعدة لحاجة تنزل بك، فاقمه مقام الجارحة من جوارحك التي لا تبذلها الا عند الشدة، تخاف منها على سائر جسدك، واخوك عبدالرحمن قد صيرت له في حياتي مارجوت اني قد خرجت له فيه عن حق من ميراثي، واخرجته عن ولاية الشجر لئلا يجد العدو مساعاً بينكما في خلاف وصيتي فيسرع ذلك في نقض امري، ويجلب الفاقة الى دولتي. وقد كفيتك الحيرة فيه، فاكفني الحيف منك عليه، وكذلك سائر اهلك فيما صنعت فيهم بحسب ماقررت به خلاصي من مال الله الذي بيدك. وخلافتك بعدي اجدى عليهم مما صرفته اليهم، فلا تضيع امر جميعهم، والحظهم بعيني فانك ابوهم بعدي، فخرج ذكورهم باستخدامك، والحف انائهم جناحك، جبر الله جماعتهم، واحسن الخلافة عليهم، وان انتادات اليك الامور بالحضرة فهذا وجه العمل وان اعتاصت عليك فلا تلقين بيدك القاء الأمة، ولا تبطر بك وباصحابك النعمة والسلامة فتنسوا آمالكم في بطون بني امية وشيعتهم بقرطبة، فان قاومت من توثب عليك فيهم فلا تذهل عن العزم فيهم، وان خفت الضعف فانتبذ بخاصتك وغلمانك الى بعض المعازل التي حصتها لك، واختبر غذك ان انكرت يومك، واياك ان تضع يدك في يد مرواني ماطاوعتك بنانك فاني اعرف ذني اليهم.

ثم التفت الى غلمانه فقال:

تنبهوا لامركم واحفظوا نعمة الله عليكم في طاعة عبدالمملك اخيكم ومولاكم ولا تغرنكم بوارق بني امية ومواعيد من يطلب منهم شتاتكم، وقدروا ما في قلوبهم وقلوب شيعتهم من الحقد عليكم، فليس يرأسكم بعدي اشفق عليكم من ولدي، وملاك امركم ان تنسوا الاحقاد، وان تكونوا كرجل واحد، فان لا يفيل فيكم⁽¹⁾

عند البحث العميق والنظر الدقيق في هذه الوصية نرى ان الأب قد ذكر بعض اوصافه الحميدة حتى يكون لها في نفوس سامعيها اطيّب الاثر وافضل وتحظى منهم باوفى النشاط والانتباه وتقع على القلب والسمع اطيّب ماتكون ونجده في الوصية ايضاً ترغيباً وترهيباً فمن اجلّ الاساليب الترغيب في الخير الذي تدعو اليه والترهيب عن الشر الذي تحذر منه فقد رهّب من اطلاق البر في الانفاق فنحن منهيون عن الاسراف ونهاه من ترك النفور حتى لا يأتية منها شيء لا تحمد عقباه وان لا يغمض عينيه عن حراس الثغور لكي لا يتواطؤا مع عدو غشوم ويبقوا حريصين على بلادهم ورغبته في القيام بحقوق صاحب القصر لانه ولي النعمة وصاحب السلطان فنحن مأمورون بطاعته والقيام بخدمته باحسن ما يكون وقد ذكرنا آنفاً كيف اوصى الرسول ﷺ موعظة ذرفت منها العيون وودلت منها القلوب فقال قائل: يا رسول الله كان هذه موعظة مودع فما تعهد اليها فقال: اوصيكم بتقوى الله والسمع والطاعة وان عبداً حبشياً. ورغبته بالحكمة وحسن التصرف في المال الموجود عند والدته وان يجعله لوقت الشدائد

(1) ابن الخطيب الغرناطي، اعلام الاعلام، ص 81-82؛ ابن بسام، الذخيرة، ق 4، ج 1/56-58؛ عنان، دولة الاسلام، 581؛ حمادة، الوثائق، ص 223-224.

والكربات واوصاه باخيه عبد الرحمن ورغبه في حسن التعامل معه وانه لم يجعله على الثغر حتى لا يستغله الاعداء نقطة ضعف على الدولة ورغبه في الاتفاق على اهله من المال الذي عنده وهذا مما سيشد من عضد الاسرة الحاكمة ويجعلهم متكافئين ولا يرى احد منهم ان الحاجب عبد الملك قد اخذ حقهم او انه ظلمهم فهم امانة عند الحاجب عبد الملك فهو بمنزلة ابيهم بعده وهذا مما سيرفع من معنويات الحاجب عبد الملك بانه اهل للرعاية وانه ولي لامورهم.

ثم توجه بترغيباته وترهيباته الى الغلمان فقد رغبهم في طاعة عبد الملك وشبههم بالاسرة من حيث انهم اخوة ورهبهم من ان يسمعوا كلام من يريد بهم ويبني امية الشتات والفراق لان اعداءهم يحقدون عليهم ولا يطمنون لهم الخير فليس الاعداء باشفق من عبد الملك عليهم فطلب منهم ان يكونوا مع عبد الملك جسداً واحداً قوياً لا تهزه الرياح ولا يميل من حيث مالت، وتقديم وصيته لعبد الملك على وصيته للغلمان انما كان من تقديم التبوع على التابع ومن تقديم الامير على الرعية.

تولى الحاجب عبد الملك بن المنصور السلطة في الأندلس بعد وفاته والده المنصور، وقد لقب بالمظفر ونسب الدولة من عام 392-399 هـ/ 1002-1009م وقد أقره الخليفة الأموي هشام الثاني المؤيد وجد له عهداً على عمل أبيه في الحجابة والقيادة والقيام بأمر المملكة وخلع عليه امتدحت المصادر الأندلسية الحاجب المظفر ووصفته بالخصال العربية الإسلامية الحميدة، فمدحه منهم ابن حيان القرطبي بقوله: أنصبت منه الإقبال والتأييد على دولته انصباباً ما عهد مثله في الدولة⁽¹⁾.

(1) مجهول، ذكر بلاد الأندلس، 1/ 195؛ ابن الخطيب الغرناطي، أعمال، ص 84 وكان المظفر =

تقلد مهام الدولة وانتهج سياسة أيه اذ أدخل عليها بعض التعديلات والإصلاحات لتمشية أوضاع الأندلس فاول ما عمل به هو السعي إلى تقريب الرعية إلى حكمه لذلك قام بإسقاط 'سدس الجباية عن جميع البلاد'⁽¹⁾ كما أطلق سراح عدد من السجناء فيطلق من يؤمن إصراره بالمسلمين ويرجى سواهم⁽²⁾ وبهذه الطريقة والأساليب التي تعامل بها الحاجب استطاع أن يكسب عدد كبير من المؤيدين له ومنهم الفقهاء وعامة الناس حيث خفف عن كاهلهم الاقتصادي والاجتماعي. فالصفح والعفو عن المذنبين والعدل هو خير حارس للامير والسلطان من ان يجعل له حرساً أشداء بيدهم السياط والسيوف فلا يخاف الامير ولا يحذر من الرعية اذا عدل.

كما قام بمعاينة العاصين والمتمردين من الفتيان الصقالبة، وأخرج بعضهم إلى سبتة في العدو المغربية بعيداً عن العاصمة قرطبة⁽³⁾. تحسباً لهم من قيام مؤمرات عليه اذ كان نفوذهم واعدادهم كبيراً في الدولة.

براً تقياً فاضلاً طاهراً نجيباً سليماً من العيب شجاعاً وكان له سع عظيم ابن عذاري، البيان، 3/3 مراقباً لربه باكياً على ذنبه محباً في الصالحين يستهدي ادعيتهم ويحزل الثواب لمن دله عليهم، وكان يظهر العدل ويحمي الشرع ويرفق بالرعية واحبه الناس سرراً وعلانية... وبلغت الاندلس في ايامه نهاية الجمال والكمال وسعة الحال. ابن بسام، الذخيرة، ق/4 ج/3/59.

(1) ابن الخطيب الغرناطي، اعمال، ص84؛ ابن بسام، الذخيرة، ق/4 ج/3/59؛ ابن عذاري، البيان المغرب، 3/3.

(2) ابن الخطيب الغرناطي، اعمال، ص86.

(3) ابن بسام، الذخيرة، ق/4 ج/3/59.

اعتمد الحاجب سياسة إعمار المناطق المفتوحة في الثغور الأندلسية كما اتبعها وسار عليها والده المنصور حيث أسكن المقاتلين فيها واتخاذها قواعد أو ربط إسلامية، وتم رعاية المقاتلين المرابطين فيها وتوزيع الرواتب والصلوات كما جاء بالنص الآتي: وعهد الحاجب وقت الفتح إلى المسلمين ألا يحرقوا منزلاً ولا يهدموا بناء لما ذهب إليه من إسكان المسلمين فيه فشرع للوقت في إصلاحه ونادى في المسلمين من أراد الإثبات في الديوان بدينارين في الشهر على أن يستوطن في هذا الحصن فعل وله مع ذلك المنزل والمحراث فرغب في ذلك خلق عظيم واستقروا به في حينهم⁽¹⁾.

أما بالنسبة لعلاقته مع الخليفة فتشير النصوص على أن الخليفة هشام المؤيد بن الحكم قد وجه له كتاب يشكره لاهتمامه بأموره، ويلقبه في هذا الخطاب بالمظفر إذ ذكر لنا ابن الخطيب الغرناطي⁽²⁾ نص الكتاب فيقول: بسم الله الرحمن الرحيم، أتم الله عليك نعمته، وهنأك قسمه، والبسك عفوه وعافيته، لما رأيناك- سلمك الله- من صنع الله الجسيم وفضله العظيم لنا عليك ما شفي الصدور، وافر العيون، استخرنا الله تعالى في أن سميناك المظفر... فاكتب به إلى أقطار المملكة وتصدقه بشكر النعمة، أحسن الله توفيقك ومتعنا طويلاً بمعافاتك، وأنسنا ملياً بدوام سلامتك، انه ولي قادر عزيز قاهر، ان شاء الله تعالى.

استمر عبد الملك ابن أبي عامر في الحجابة سبع سنوات إلى أن توفي سنة

(1) ابن عذاري، البيان، ج3، ص7؛ العبادي، في تاريخ المغرب والاندلس، ص249.

(2) أعمال الاعلام، ص88. أورده: ابن عذاري، البيان المغرب، 3/ 16-17. نصاً مقارباً لنص ابن الخطيب.

399هـ / 1009م وناب عنه في منصب الحجابة اخوه عبد الرحمن الملقب شنجول.

استلم الحاجب عبدالرحمن بن المنصور ويكنى بشنجول بعد وفاة اخيه عبدالملك المظفر عام 399هـ / 1009م وحصل شنجول على الالقاب السلطانية التشريفية بالقوة منها الناصر والمأمون والحاجب الاعلى المأمون ناصر الدولة تقليداً بالخلفاء الاقوياء، والحقيقة والواقع ان الحاجب شنجول لا يستحق مثل هذه الالقاب السلطانية، وقد علق على ذلك ابن الخطيب الغرناطي بقوله: وصار عبدالرحمن في اهل المملكة الى قصره بالزاهرة يختال في ثوب الخلافة ويحسب انها له لخلعة وانه مستحق لها وخلق بها⁽¹⁾.

تولى الحاجب شنجول السلطة وعمره 25 سنة، ولم يكن بالحاكم المعهود واللائق لبلد الاندلس لسوء سلوكه وتصرفه، وضعف شخصيته وسمعته لكونه شاباً طائشاً ومغروراً ويذكر عنه انه افتتح شنجول حكمه بالخلاعة والمجانة فكان يخرج من قصر الى قصر مع المغنين والمضحكين مجاهراً باللهو والطرب⁽²⁾.

وعن موقف الخليفة هشام المؤيد بأنه اصدر مرسوماً سياسياً بتلقيب عبد الرحمن بن المنصور بلقب الحاجب المأمون ناصر الدولة نقله لنا ابن عذاري⁽³⁾ اذ قال له: الحاجب المأمون ناصر الدولة ابو المطرف حفظه الله، بسم الله الرحمن

(1) ابن الخطيب الغرناطي، اعمال، ص 93. ينظر: ابن عذاري، البيان المغرب، 3/ 46.

(2) ابن الخطيب الغرناطي، اعمال، ص 93-94. وانظر: ابن عذاري، البيان المغرب، 3/ 46-47.

(3) البيان المغرب، 3/ 41.

الرحيم. ادم الله حفظك، واحسن على الصلاح عونك. رأينا اكرمك الله لما ظهر لنا من جميل طاعتك، ويدارك الى مايلزمك من المناصحة والقيام باعباء المملكة على افضل الطرق المحموده والمساعي المشكورة تسميتك في كتبنا اليك وتحليتك بالمأمون في مخاطبتك. زائد على اول اسمائك مظاهرة لانعمنا عليك. وانت عندنا اهل لذلك ومستحق به، فاعتمل فيما ينفذ من الكتب عنك واليك على عنوان كتابنا هذا اليك. نسأل الله عوناً شافياً وتأكيداً كافياً ان شاء الله تعالى.

مما اثار استنكار الكثير من العناصر التي بدأت تتساءل عن معنى هذا اللقب في الوقت الذي لم يرو من عبد الرحمن شنجول أي عمل او خدمة عامة يستحق عليها مثل هذا التكريم⁽¹⁾.

وعقب هذا التكريم اصدر الخليفة هشام المؤيد مرسوماً سياسياً جديداً يوصي فيه لعبد الرحمن بن المنصور ويجعله ولياً لعهدة نقله لنا المؤرخون⁽²⁾ يقول فيه "هذا ما عهد امير المؤمنين هشام المؤيد بالله اطلال الله بقاءه الى الناس عامة، وعاهد الله عليه من نفسه خاصة، واعطى عليه صفقة يمينه بيعو تامة، بعد ان امعن النظر واطال الاستخارة، واهمه ما جعله الله اليه من امامة المسلمين، وخصه به من امرة المؤمنين، ... فلم يجد احداً هو اجدر ان يقلده الخلافة، ويعوض اليه النظر في الخلافة بعده... ناصر الدولة ابي المطرف عبدالرحمن بن

(1) السامرائي وآخرون، تاريخ العرب وحضارتهم في الاندلس، ص 204.

(2) ينظر النص: ابن الخطيب الغرناطي، اعمال الاعلام، ص 91؛ ابن خلدون، العبر، 4/ 148-149؛ ابن عذاري، البيان المغرب، ج 3/ 44-46؛ المقري، نفح الطيب، 1/ 400-402؛ القلقشندي، صبح الاعشى، 9/ 366-367.

المنصور ابي عامر محمد بن ابي عامر- وفقه الله- ... في شهر ربيع الاول سنة 399هـ.

واثناء خروج شنجول لقتال قشتالة وخلو العاصمة من معظم جيشه ثار محمد بن هشام حفيد عبدالرحمن الناصر الملقب بالمهدي في سنة 399هـ/ 1009 وسيطر على قصر الخليفة هشام المؤيد، الذي اعلن تنازله عن الخلافة ليتولاها محمد بن هشام مكانه، سمع شنجول بذلك فارتد بقواته، واعلن تنازله عن ولاية العهد، ودعا الى نصرة الخليفة هشام المؤيد لكن لم تنفع هذه اذ انتهى امره اخيراً بالاعدام في السنة نفسها⁽¹⁾.

ويتولى المهدي الخلافة، بدأت القوى المختلفة تحاول الحصول على اسلاب الدولة المنهارة ويتحمل الحاجب شنجول المسؤولية الاولى والمباشرة لضعف انهيار الخلافة الاندلسية بعد ان وصلت الى اوج قوتها والمع ازدهارها الحضاري في عصر الناصر والمستنصر والحاجب المنصور العامري وبالتالي سقطت الخلافة وبدأ عهداً جديداً باسم دول الطوائف.

مما تقدم كنا نريد ان نقدم عن دور الخليفة هشام المؤيد على اساس انه كان الخليفة الذي عهد اليه الخليفة الحكم المستنصر وبيننا كيف سارت الامور في عهده وما بلغت به الخلافة ولاننا لانستطيع اهمال هذه الحقبة من تاريخ الاندلس رغم غياب دور الخليفة، لكن كان الحاجب المنصور هو الحاكم الفعلي للبلاد لذلك اثرنا ان ندخله ضمان سياق دراستنا لكي نصل الى نهاية الخلافة الاندلسية ومابرز بها من وصايا وتوجيهات سياسية وعسكرية.

(1) ابن عذاري، البيان المغرب، 3/ 249؛ ابن خلدون، 4/ 149؛ السامرائي، خليل ابراهيم وآخرون، تاريخ العرب وحضارتهم في الاندلس، ص 204.

الفصل الرابع
الوصايا والتوجيهات العسكرية
للامراء والخلفاء لصد الهجمات
الخارجية

الفصل الرابع

الوصايا والتوجيهات العسكرية للامراء والخلفاء لصد الهجمات الخارجية

اولاً: الاهتمام بالجيش واسلحته

اهتم الحكام بالجيش اهتماماً بالغاً، لانه المصدر الذي يستمد منه قوتهم، والاساس الذي يرتكز عليه حكمهم، لهذا اعتنوا بتسليحه بالمعدات الحربية، واشرفهم المتواصل على اعداده اعداداً كاملاً، وغالباً كان تحت تأثير توجيههم وتوصياتهم، ليكون على اهبة الاستعداد لكل طارئ يستدعي زجه فيه، فضلاً عن الدولة لا يتيسر لها المحافظة على استقلالها ووحدة اراضيها، وفرض هيبتها واحترامها على الامم المجاورة الا بوجود جيش قوي قادر على حماية هذه المعاني ان النصر بالحملات الجهادية من المقومات الاساسية لنجاح الحاكم في حماية الدين وحدود الاسلام ولان توجيهات وتوصيات الامراء والخلفاء في الاندلس كان على هذا النحو اذ ان الانتصار عدل وفضل من الله⁽¹⁾، ومن مقومات الحكام العدول حرصهم على ارسال الحملات الجهادية الى بلاد الشرك وغزوهم وتاديبهم وان من محاسن الاخلاق ان يلتزموا بها فالغزو خير كله⁽²⁾

اهتم الامراء والخلفاء الاندلسيون بالجيش لما له من اهمية كبيرة في تحقيق النصر فكانوا احياناً يتولون القيادة بانفسهم سواء بالقضاء على الفتن الداخلية او لمواجهة الاخطار الخارجية، وتارة اخرى يولون قيادة الجيش لرجال لهم مكانة

(1) طه، عبد الواحد ذنون، دراسات في التاريخ الاندلسي، مطابع جامعة الموصل، (الموصل، 1987)، ص 56.

(2) الطرطوشي، سراج الملوك، ص 139.

متميزة وباع طويل في هذا الجانب، ويحملون قوة وجلد وصبر قادرين على تحمل الكريهة ومنفذين الاوامر والتوصيات بحذافيرها فضلاً عن مقدرتهم في اتخاذ القرارات حسب واقع الميدان⁽¹⁾.

فالجيش في عصر الامارة بدأ بانشاء الامير الاول عبد الرحمن الداخل وذلك لتثبيت حكمه، وحشد له المتطوعة والمرتزة فاصبح يتألف من الموالي⁽²⁾ والبربر⁽³⁾ والرقيق⁽⁴⁾ والصقالبة⁽⁵⁾ وقد بلغت قواته نحو

(1) ابن ابي زمنين الامام ابي عبدالله محمد بن عبدالله (ت 399هـ)، قدوة الغازي، دراسة وتحقيق: عائشة السليمان، جامعة الجزائر، دار الغرب الاسلامي، (بيروت، 1989)، ص154.

(2) الموالي: اصلهم بيزنطي اعتنقوا الاسلام في المشرق وانتقلوا الى الاندلس مع الشاميين، ويرجع بعض الموالي الى اصل افريقي اعتنقوا الاسلام في شمال افريقيا وانتقلوا ايضاً مع البربر الى الاندلس.

ينظر للتفاصيل هو الموالي: طه، عبدالواحد ذنون، دراسات اندلسية، مطابع جامعة الموصل، (الموصل، 1986)، ص86.

(3) البربر: هو احد عناصر الجيش العربي الإسلامي في الأندلس وهم عرب المغرب يتمون إلى فرعين رئيسيين: هما البرانس ويتفرعون إلى عدة قبائل، والبتروهم بنو ماذغيس وينقسم شعبهم إلى عدة قبائل. وأكدت المصادر انهم أقوام العرب المغاربة ومادتهم. ينظر: الطبري، تاريخ الرسل والملوك، 1/ 219، 2/ 516؛ مجهول، مفاخر البربر، ص17.

(4) كانوا هؤلاء يأتون بهم اليهود من بلاد بلغاريا.

ينظر: ابن حوقل، صورة الارض، ص106.

(5) الصقالبة: أطلق الأندلسيون لفظة الصقالبة على الأرقاء الذين كانوا يشترونهم من أوروبا حيث أن الجيوش الجرمانية دأبت على سبي الشعوب القبلية السلافية وبيع رجالها ونسائها =

اربعين الف⁽¹⁾.

فقد اكد لنا الحميري⁽²⁾ ان عبد الرحمن الداخل كان يشك بالجند العربي⁽³⁾ - البلديون والشاميون - بعد ان قامت عليه ثورات عربية كما مر بنا.

لعب الأندلس ولذلك أطلق العرب عليهم اسم الصقالبة وكانوا يسمون المجاييب كما وردت تسميتهم بالخرس والماليك.

ينظر: ابن بسام، الذخيرة، 4/ 34؛ المقري، نفح الطيب، 1/ 32؛ العبادي، احمد مختار، الصقالبة في أسبانيا، وزارة المعارف العمومية، المعهد المصري للدراسات الإسلامية، (مدريد، 1953)، ص 9؛ عنان، محمد عبد الله، دولة الإسلام في الأندلس، ص 230

ويقول المقدسي "وبلدهم خوارزم الا انهم يحملون الى الأندلس" ينظر: محمد بن احمد (ت 380) احسن التقاسيم في معرفة الأقاليم، مطبعة لجنة التأليف والترجمة والنشر، ط 2، (القاهرة، 1960م)، ص 242

(1) المقري، نفح الطيب، 3/ 37؛ عنان، دولة الاسلام، 1/ 200.

(2) الحميري، ابو عبدالله محمد بن عبدالله بن عبد المنعم (ت 710هـ)، الروض المعطار في خبر الاقطار، جزء منتخب منه نشر نشر بعنوان (صفة جزيرة الاندلس)، نشره: ليفي بروفنسال، مطبعة لجنة التأليف والترجمة والنشر، (القاهرة، 1937)، ص 36.

(3) لقد دفعت بالداخل عدة اسباب للشك منها ثورة العلاء بن مغيث اليحصي الذي كان يتزعم جند باجة، فضلاً عن قيام زعماء القبائل اليمانية التي كان يتزعمها ابا الصباح يحيى اليحصي لهذا دفعته الى ادخال عناصر اخرى في الجيش للوقوف معه ضد تمردات العنصر العربي.

ينظر: الحميري، الروض المعطار، ص 36، مؤلف مجهول، فتح الاندلس، ص 66-67؛ مؤلف مجهول، اخبار مجموعة، ص 108-109؛ ابراهيم ييضمون، الدولة العربية في الاندلس، ص 211 الدوري، عبد الرحمن الداخل، ص 249.

واعتمد الداخل من وفد اليه من البربر ليضرب بهم اعداءه⁽¹⁾، واشترى الصقالبة ليستعين بهم⁽²⁾.

والامير هشام قد اهتم هو الاخر بالجيش لما يشكل هذا الجيش من عامل رئيس في جهاده، وتشير المصادر على انه اهتم بالجند واوصى ان يكون هنالك ارزاقاً لاسر الشهداء منهم الذين سقطوا في سوح القتال دفاعاً عن الدين وجاهدوا في اعلاء كلمته، كما افتدى الاسرى المسلمين من قبضة الاعداء⁽³⁾.

اما الامير الحكم اسس فرقاً من الجيش النظامي لاسيما بعد فشل ثورة الربض التي ذكرناها انفاً وجعل له حرساً خاصاً به⁽⁴⁾.

واستمر امراء الاندلس في اكتثار الموالي والصقالبة، فقد اصطفى الامير عبد الرحمن الاوسط، مثلاً خمسة الاف مملوك⁽⁵⁾، وكذلك اهتم الامير محمد بتقوية الجيش اذ كان دائماً يقود الجيش الى ارض العدو ويمكث معه خارج مركز الامارة اكثر من ستة اشهر⁽⁶⁾.

لكن رغم دخول العناصر الغير عربية في الجيش الاندلسي الا ان هذا لم يقلل من اعتماد الامراء على الاسر العربية بل انهم اعتمدوا على قادة عسكريين

(1) ابن سعيد، المغرب، 1/ 60؛ عباس، احسان، تاريخ الادب الاندلسي، ص21.

(2) دوزي، تاريخ مسلمي اسبانيا، 1/ 235؛ الدوري، عبد الرحمن الداخل، ص250.

(3) مجهول، اخبار مجموعة، ص120؛ عنان، دولة الاسلام، 1/ 229.

(4) ابن خلدون، العبر، 4/ 277.

(5) عنان، دولة الاسلام، 1/ 277.

(6) ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 110؛ عنان، دولة الاسلام، 1/ 311.

مشهورين يتمون الى اسر اندلسية معروفة لها دورها الفعال في قمع الفتن الداخلية، ودوراً في محاربة الممالك النصرانية، فمثلاً اسرة ابو العباس احمد بن محمد الوزير واولاده عباس وعيسى، فقد اعتمد عليهم الامير عبدالله في عهده كقيادة في الجيش⁽¹⁾، كذلك اسرة مغيث الرومي وجهادهم ضد الممالك الاسبانية⁽²⁾.

وبقيت هذه المظاهر العامة نفسها مستمرة في عصر الخلافة، فالخليفة الناصر اهتم بالجيش الذي يعد عماد الدولة وسياج الملك، فضلاً عن اهتمامه بالاسلحة والذخائر التي ادخلها واكثرها في اعداد جيشه، واوصى بادخال كل ماهو جديد في زيادة كفاءة الجيش، فضلاً عن اقدام الخليفة نفسه على تولي قيادة الجيش مما زاد في الحماسة الحربية والانتصارات الباهرة⁽³⁾.

ولا بد من الاشارة الى ان اعتماد الخليفة الناصر على الصقالبة في جيشه ودورهم ومكانتهم كانت لها اسوء الاثر في نفوس الزعماء العرب وفي انحلال قوى الجيش المعنوية، التي كانت هي احدى الاسباب التي اندحر فيها الناصر في معركة الخندق⁽⁴⁾ - الالية ذكرها في الصفحات اللاحقة -.

وقد استمر الخليفة الناصر بالاعتماد على الصقالبة واعطائهم قيادة الجيش

(1) ابن القوطية، تاريخ افتتاح، ص 107-108؛ ابن حيان، المقتبس، 3/ 129.

(2) ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 81-82؛ ابن الخطيب الغرناطي، اعمال الاعلام، ص 19.

(3) عنان، دولة الاسلام، 2/ 446.

(4) المرجع نفسه، 2/ 531.

والمناصب المهمة⁽¹⁾، لكن هذا لا يعني انه لم يوكل امر القيادة الى اسر عربية عريقة كاسرة بني تميم العربية امراء سرقسطة بهذه المهمة⁽²⁾.

اما تنظيمات الجيش في الدولة العربية الاسلامية في الاندلس، فقد عرفت عدداً من الوظائف العسكرية التي كانت تقوم بدور للجيش واهم هذه الوظائف هي صاحب العسكر وخطة العرض وخطة الحشم وخطة الخيل والعرفاء⁽³⁾.

اما نظام التعبئة في الاندلس مشابهاً للترتيب السائد في الجيوش العربية الاسلامية، من حيث تقسيم الجيش الى قلب ومقدمة وساقة وميمنة وميسرة⁽⁴⁾.

اما الاسلحة في الاندلس فقد استعمل الجيش العربي الاسلامي بالاندلس انواعاً عديدة من الاسلحة، ومن البديهي ان تكون هنالك اسلحة دفاعية وهجومية، اهتم الامراء والخلفاء بها، فالاسلحة الدفاعية تتكون عادة من الترس والدرق والبيضة أي الخوذة والدرع⁽⁵⁾. اما الاسلحة الهجومية فكانت معروفة كالسيوف وهو نوع من السلاح ذو نصل حديد وله غمد يغمد فيه⁽⁶⁾ والرماح

(1) المرجع نفسه، 512/2 - 514.

(2) ابن عذاري، البيان المغرب، 236/2.

(3) مزيداً من التفاصيل حول وظائف الجيش ينظر: الدليمي، احمد صالح، تنظيمات الجيش في الاندلس، رسالة ماجستير غير منشورة، مقدمة الى كلية الاداب، جامعة بغداد، 1989.

(4) ينظر: العذري، ترصيع الاخبار، 68 وما بعدها؛ ابن عذاري، البيان المغرب، 2/86؛ ابن الخطيب الغرناطي، اعمال الاعلام، ص 63.

(5) زكي، عبد الرحمن، السلاح في الاسلام، (القاهرة، 1951)، ص 16.

(6) البستاني، الشيخ عبدالله بن ميخائيل بن ناصيف (ت 1348هـ)، البستان، معجم لغوي، لغوي، المطبعة الامريكية، (بيروت، 1927). مادة سيف.

وهو عود طويل في رأسه حربه يطعن بها ويتراوح طوله بين خمسة اذرع الى سبعة اذرع⁽¹⁾. والقسي وهي سلاح ذو تأثير فعال في الاعداء عرف العرب استخدامه منذ القدم وهو من الاسلحة الهجومية ذات الاستخدام الفردي والسهم وهو عود رفيع من شجر صلب⁽²⁾. ومن الاسلحة الاخرى المنجنيق فهذا السلاح شديد النكاية بالاعداء.

واخذت صناعة الاسلحة في الاندلس تأخذ من اهتمام الامراء والخلفاء، فقد صنعت كثير من الاسلحة المعروفة داخل الاندلس والتي كانت تجهز للجيش كل حسب صنفه⁽³⁾، من هذا يتضح لنا بان الامراء والخلفاء اهتموا بالاسلحة وصناعتها اهتماماً كبيراً لتعزيز قدرات الجيش.

اما انشاء الاسطول البحري في القاعدة بمدينة المرية فقد اخذ اهتماماً من لدن حكام الاندلس⁽⁴⁾ وذلك لمواجهة المخاطر البحرية المتمثلة بالنورمانديين والفاطميين اعداء الامويين والمتحالفين مع المتمردين عمر بن حفصون وامداداه

(1) خطاب، محمود شيت، جيش المسلمين في عهد بني امية، دار الفتح للطباعة والنشر، (بيروت، 1966)، ص33.

(2) عون، عبد الرؤوف، الفن الحربي في صدر الاسلام دار المعارف، (مصر، 1961)، ص30.

(3) ابن الخطيب الغرناطي، الاحاطة، 1/ 142.

(4) ينظر: سالم: عبد العزيز، تاريخ مدينة المرية الاسلامية قاعدة اسطول الاندلس، ط1، دار دار النهضة، بيروت، 1969؛ ابو الفضل، د. محمد احمد وسالم، د. عبد العزيز، تاريخ مدينة المرية الاندلسية في العصر الاسلامي، الهيئة المصرية، الاسكندرية، 1981.

بالذخيرة العسكرية والمؤنة فضلاً عن المخاوف من الممالك النصرانية عن طريق البحر.

وحقق الاسطول الاندلسي انجازات وانتصارات عسكرية ناجحة تستحق الفخر والاعتزاز وفتح مدن ساحلية كما جاء في كتاب اخبار مجموعة بالنص: '... حتى فتح الله ما وراء البحر من المدن الجبلية والمعاقل المنيعه كسبته وطنجة وغيرها ... حتى وطت بلاد البربر'⁽¹⁾.

كما تم انشاء دور صناعة الترسانة في طرطوشة وانشاء للمراكب الكبار من خشب جبالها⁽²⁾.

مما تقدم فقد كان الجيش الاندلسي منظماً تنظيمياً جيداً وقد اولى الامراء والخلفاء بالاهتمام به، وقد حقق انتصارات عظيمة بفضل التوجيهات والتوصيات الصادرة منهم وكان موضع تقدير ورعب دائم لاعداء الاسلام.

ثانياً: الوصايا والتوجيهات السياسية العسكرية تجاه اخطار الممالك النصرانية

اما التوجيهات العسكرية التي مارسها امراء الاندلس في ثغورهم فيمكن متابعتها على النحو الاتي:

شهد عصر الامارة نشاط جهادي ضد تهديدات الممالك الاسبانية وصد هجماتهم على الحدود الاسلامية وذلك بشن حملات او غارات عسكرية تطلق من الثغور الاندلسية او من الحاضرة قرطبة فقد كانت الحرب سجلاً بينهما.

(1) مجهول، اخبار مجموعة، ص155.

(2) الحميري، الروض، ص124.

اولى الداخل الى الاهتمام بتقوية الثغور، لذلك فقد اوصى ووجه عماله وجنده الى تحصين قلمرية وقورية وطلبيرة وطليلة، وهي من الثغر الادنى للاندلس، وكذلك الحال بالنسبة للثغر الاعلى وقاعدته سرقسطة، فقد كان شديد الهمة في مجاهدته الكفار، وقد عني بتلك الثغور، وتراه يرسل الى عماله وجنده بارشادات وتوجيهات عسكرية بأخذ الحيلة والاحتراس المتواصل، وتحصين كل المناطق وذلك بعد ان خسر اراضي منها نتيجة انشغاله بالفتن الداخلية، وجاءت نتائج تلك التوجيهات للجيش المرابط ووضع الخطط السوقية اللازمة بالاتفاق مع قادة الجند هناك استرجاع الاراضي التي اخذت منه، بعد ان تمكن من طرد الاعداء بقوة السلاح وتوصياته لجنده⁽¹⁾.

وبعد ان تمكن من استرداد تلك المناطق اوصى جيشه المرابط ان يكونوا شديدي المراقبة لان العدو قد يستعمل بعض الافراد سياسياً لمشاغلة الامارة بالتمرد عليها واستغلال ذلك لضم بعض المدن كما فعلوها بالسابق، وهذه من عاداتهم تأجيج الفتن كلما لاحت، لخلق حالة من الارباك والفوضى السياسية في داخل الامارة، تؤدي الى اضعاف السلطة وتسهم في قلة هيبتها. ففي عهده حدث مثل هذا النوع من التحرك السياسي والعسكري فقد تحدثت المصادر عن هجوم شارلمان على الاندلس في الثغر الاعلى الاندلسي وقاعدته سرقسطة كما نقل لنا العذري⁽²⁾ مستغلاً محاولة سليمان بن يقظان الاعرابي بالتمرد على

(1) Levi Provencal, Historia de espana, (Espana Musulmanl k Madrid, 1976), P. 44

(2) ترصيع الاخبار، ص 25. كنا قد اشرنا في توجيهات الامراء حول الاضطرابات الداخلية حول سليمان الاعرابي فلقد تحالف مع الممالك الاسبانية ضد الامارة الاموية.

الامارة ويدافع ومساعدة شارلمان ، تأهب الامير عبد الرحمن بن معاوية وبفضل توصياته وتوجيهاته افشل هذه المخططات. وفشل هجوم شارلمان ملك الافرنج على الاندلس ذات الطابع السياسي والعسكري والديني والاطماع بخيرات الاندلس وذلك بسبب انشغال شارلمان بثورات وتمردات القبائل السكسونية في بلاده وانسحاب جيشه خشية وخوفا من استعدادات الامير عبد الرحمن الداخل وتجهيزاته العسكرية المتطورة⁽¹⁾.

مما حدا بالداخل ان يشن حملة عسكرية بنفسه الى الشمال الاسباني لردهم

ووصف لنا المؤرخ ابن الاثير صورة اخرى عن هجوم شارلمان على الاندلس بقوله: 'سار عبد الرحمن الاموي الى سرقسطة بعد ان كان قد سير اليه ثعلبه بن عبيد في عسكر كثيف، وكان سليمان بن يقظان، والحسن بن يحيى قد اجتمعا على خلع طاعة عبد الرحمن كما ذكرنا، وهما بها، فقاتلها ثعلبة قتالا شديدا، وفي بعض الايام عاد الى خيمه فاغتم سليمان غرته، فخرج اليه، وقبض عليه، واخذه وتفرق عسكره، واستدعى سليمان قارله ملك الافرنج. ووعده بتسليم البلد وثلعة اليه، فلما وصل اليه لم يصح بيده غير ثلعة فاخذه وعاد الى بلاده. وهو يظن انه ياخذ به عظيم الفداء، فاهمله عبد الرحمن مدة ثم وضع من طلبه من الافرنج، فاطلقوه ينظر: الكامل، 6/ 63-64.

وذكرت لنا مصادرنا التاريخية الحديثة عن قيام شارلمان بمهاجمة بلاد البشكنس وعاصمتها بنبلونة، مما دعا حاكمها اورالي الى التحالف مع الاندلسيين، فسادت حقبة من السلام والاستقرار في الثغر الادنى بعد ان جرى هذا التحالف.

ينظر: عنان، دولة الاسلام، 1/ 214؛ الحجري، اندلسيات، المجموعة الثانية، (بيروت، 1969)، ص 68.

(1) مجهول، اخبار مجموعة، ص 115، انظر: الحجري، التاريخ الاندلسي، ص 218-226؛ خليل ابراهيم السامرائي وآخرون، تاريخ العرب وحضاراتهم، ص 125.

وتأديهم حيث غزا بلاد الفرنج والبشكش ومن ورائهم ورجع بالظفر⁽¹⁾، وان لهذا الامر تأثير واضح على نفوس الجند وهي من العوامل المهمة لتحقيق النصر لان مساهمة الامير بقيادة الحملات الجهادية ومواجهة الاخطار تشجيع للمقاتلة وتزرع الثقة في نفوسهم فضلاً عن كونها ارباباً للعدو، وبالتالي فان توجيهاته وتوصياته للجند مباشرة كانت ذات تأثير اقوى عليهم.

وقد ذكرت بعض المراجع ان الامير الداخل عقد معاهدة مع اهل قشتالة في سنة 142هـ/759م بعد ان غزاها، امدها خمسة سنوات كتبت بالعربية وقد جاء فيها بسم الله الرحمن الرحيم، كتاب امان، الملك العظيم عبدالرحمن للبطارقة والرهبان والاعيان والنصارى والاندرلسيين، اهل قشتالة ومن تبعهم من سائر البلدان، كتاب امان وسلام وشهد على نفسه، ان عهده لا ينسخ ما اقاموا على تأدية عشرة الاف اوقية من الذهب وعشرة الاف رطل من الفضة وعشرة الاف رأس من خيار الخيل ومثلها من البغال مع الف درع والـ الف بيضة، ومثلها من الرماح في كل عام الى خمس سنين، كتب بمدينة قرطبة ثلاث صفر عام اثنتين واربعين ومائة⁽²⁾.

وهذا ما يستتج منه ان عقد الهدنة والمعاهدات والصلح تمليها ظروف القتال واحوالها، وما تقدم من عقد هذه المعاهدة مع اهل قشتالة جاءت نتيجة النجاح الباهر التي حققته حملة عبدالرحمن الداخل الى تلك المنطقة.

(1) ابن خلدون، العبر، 4/124؛ المقري، نفح الطيب، 1/333.

(2) لكن عنان يشك في صحة الارقام الواردة في هذا العهد. ينظر: دولة الاسلام، 1/196. وقارن: حمادة، الوثائق السياسية، ص134.

وفي سنة 150هـ/767م وجه الداخل جيشاً بقيادة مولاه بدر الى البة والقلاع، ورغم اهلها على اداء الجزية وقبض على الكثير ممن اشتبه بولائه للامارة⁽¹⁾.

وهذا ماثبت لدينا ان قائد جنده كان يحمل معه التوصيات والتوجيهات من اميره، وربما انه اوصاه ان يرغم اهلها على دفع الجزية في حالة انتصاره عليهم، وهذا مايعطي انطباعاً ان بعض الاوامر التنفيذية تعطى الى القائد الاعلى الميداني باتخاذ مايراه مناسباً لنجاح الحملة وتحقيق الاهداف المرسومة لها.

لم تتحدث المصادر عن محاولات اخرى للامير الداخل في توجيه حملات حربية تجاه الممالك النصرانية، فقد تكون الثورات الداخلية التي حدثت ايامه لم تعطيه الوقت الكافي للغزو وتوجيه الجيوش، لكن هذا لايعني انه لم يكن يعطي توصيات وتوجيهات الى عماله وجنده المرابط على الثغور بالاحتراس واليقظة لرد أي طارئ او كل مايتطلبه الوضع الحربي في تلك الثغور.

اما في عهد الامير هشام بن عبدالرحمن فهو الاخر تحذوه الرغبة في الجهاد فبعد ان قضى على الفتن والتمردات الداخلية واتهم انه غير قادر الا على ابناء جنسه وانه لايستطيع مقارعة الاعداء، من هذا المنطلق اعلن الجهاد وعبا الجيوش لمقاتلة اعداء الدين فاعلن الجهاد مراراً، ففي سنة 175هـ عبا جيشاً وضع تحت قيادة ابا عثمان عبدالله بن عثمان، وبلغ عدد جيشه حوالي الاربعين الف

(1) ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 80. وجعل ابن الاثير الغزوة عام 149هـ. ينظر: الكامل، 590/5. وقارن عنان، دولة الاسلام، 1/ 213.

مقاتل⁽¹⁾، وكان توجه هذا الجيش الى البة والقلاع، فتوغل الجيش في جليقية، وقد املى عليهم صلحاً مقابل قيام اهل جليقية نقل التراب والاحجار من سور اربونة الى قرطبة ابتنى فيه مسجداً⁽²⁾.

يظهر من ذلك ان الامير هشام اراد بتوجيه الجيش الى تلك المناطق كانت له الاثر في جعل تلك المناطق ان تشعر دائماً بقوة الامارة وهذا من ضمن سياق الامارة في توصياتها وتوجهاتها السياسية والعسكرية وهي جهاد في سبيل الله فضلاً عن كونها تكبح الاطماع النصرانية ومخططاتها من زحزجة الوضع الداخلي للامارة وهذا هو سر صمود الامارة بالاندلس في وجه اعداءها انها تبنت سياسية حربية متواصلة، وان توصيات وتوجيهات الامارة الى الاحتراس والحيلة والحذر المتواصل، ما جعل في كثير من الاحيان اذعان الممالك النصرانية الى الامارة وكما بينا في قيام اهل جليقية نقل التراب والاحجار صاغرين الى الامارة.

كما قام الامير هشام بن عبد الرحمن بارسال حملة عسكرية عام

(1) ابن الاثير، الكامل، 6 / 123.

(2) ابن الاثير، الكامل، 6 / 123-124؛ المقري، نفح الطيب، 1 / 316؛ المرابط، جواد، عبر وعبرات من دمشق الاندلس، (بيروت، 1969)، ص 18.

كانت اغلب الجيوش والحملات التي تخرج من قرطبة الى الشمال تسلك الطريق المار بطليطلة ومنها الى وادي الحجاره ثم الى مدينة سالم، ثم الى الثغر الاعلى وقاعدته سرقسطة، وبعدها تمضي الحملة مع نهر ابرة نحو منابحة حتى تفضي الى البة والقلاع حيث الحدود الجنوبية والغربية لمملكة ليون المتاخمة للدولة العربية الاسلامية في الاندلس.

ينظر: السامرائي، خليل، الثغر الاعلى الاندلسي، (بغداد، 1976)، ص 175.

(176هـ/792م) الى برطانية في بلاد الافرنج خلف جبال البرت ويطلق عليها (الارض الكبيرة) وغيرها من المناطق، قاد الحملة الوزير عبد الملك بن مغيث الرومي ثم بعثه في العساكر سنة سبع وسبعين الى اربونة وجرندة فائخن فيها، ووطئ ارض برطانية⁽¹⁾.

وتشير المصادر الاندلسية عن قيام الامير هشام في سنة 178هـ بارسال جيشين، الاول يتجه صوب جليقية ووضع وزيره عبد الملك بن عبدالواحد بن مغيث على رأس الجيش، اما الثاني فوقع اختياره على رأس جيشه الى القائد عبد الكريم بن عبد الواحد بن مغيث متوجهاً الى البة والقلاع⁽²⁾. لقد تقدم الاخوان الى تلك البلاد بجيشهما ودارت معهم معارك عدة كانت سجالاً بين الطرفين، فامر الامير هشام بارسال جيشاً ثالثاً اسناداً لحمته الاولى، ففتحوا مناطق كثيرة من بلاد جليقية، ولما ارادوا الخروج اعترضتهم جيوش الاعداء فسقط الكثير من الاندلسيين شهداء⁽³⁾ ويشير عنان⁽⁴⁾ ان هذه الحملات المرسله

(1) المقري، نفح، 1/237.

وفي سنة ست وسبعين بعث هشام وزيره عبد الملك بن عبدالواحد بن مغيث لغزاة العدو فبلغ اليه والقلاع وائخن في نواحيها ثم بعثه في العساكر الى اربونة وجرندة فائخن فيها ووطئ ارض سرطانية وتوغل في بلادهم ورجع بالغنائم لاتحصى ابن خلدون، العبر، 4/125.

(2) ابن الابار، الحلة السراء، 1/135؛ ابن خلدون، العبر، 4/125؛ المقري، نفح الطيب، 1/316-317.

(3) ابن الاثير، الكامل، 6/146؛ النويري، نهاية الارب، 22/24؛ المقري، نفح الطيب، 1/317.

(4) دولة الاسلام، 1/225.

من قبل الامير هشام كانت اخر غزواته.

من الملاحظ على هذه الحملة ان الامير كان في اتصال دائم مع قواده على رأس الجيوش يأخذون منه التوصيات والتوجيهات بعد اعطائه موقفهم على ارض الواقع، وهنا نلاحظ انه ارسل الامدادات حاملين معهم الوصايا والتوجيهات الحربية والخطط السوقية، فضلاً عن ذلك ارسل المدد هو المحافظة على تعبئة الجيش اثناء القتال لكون التهاون في مثل هذه الامور يعني الفشل العسكري، لهذا كانت الوصايا والتوجيهات في هذا الصدد متواصلة، كما ويعطينا انطباع اخر ان خطوط الامدادات بين مركز انطلاقها الى مواقع قتالها كانت مأمنة وهذا مايدلل نجاح الخطط العسكرية في ارسال الحملات العسكرية الجهادية الى مناطق بعيدة عن مركز الامارة على الرغم من ان النص اعلاه قد بين ان اعتراض الجيش من قبل الاعداء قد يحدث ربما لسوء التقديرات في بعض الاحيان.

اما في عهد الحكم بن هشام (الريضي)، فهو لا يختلف عن امراء بني امية في الاندلس من الخزم والدهاء، والنزعة الى الغزو والجهاد⁽¹⁾.

وعلى الرغم من كثرة الفتن الداخلية لكنه كانت له وقائع مشهودة وكثيرة مع الاسبان، فكثيراً ماكان يتفقد الثغور ويوجه ويوصي عماله، والاستعداد الدائم للجهاد واخذ الالهبة والاستعداد لمقارعة اعداء الدين في كل الاوقات والظروف⁽²⁾.

(1) ابن عبد ربة، العقد الفريد، 4 / 412؛ مجهول، اخبار مجموعة، ص 129-130؛ ابن خلدون، العبر، 4 / 125؛ المقرئ، نفح الطيب، 1 / 317.

(2) مجهول، اخبار مجموعة، ص 129.

ففي سنة 180هـ / 796م ارسل الحكم صائفة بقيادة حاجبه عبد الكريم بن عبد الواحد الى البة والقلاع، وقد نجح الاندلسيون من الانتصار على قوات الفونسو الثاني، مما دفع بالآخر الى التحالف مع شارلمان مما ادى الى الاستيلاء على معظم مدن الثغر الاعلى الاندلسي بما فيها برشلونة⁽¹⁾، مما حفز هذا النجاح الاسبان المتواجدين في بلاد البشكنس للقيام بتحركاتهم تجاه الثغور الاندلسية⁽²⁾. ادت هذه النتائج الى انسحاب الاندلسيين من هذه المعارك، فاستفحل امر اعدائهم الذين استولوا على عدة مناطق، حتى وصل الامر الى ان استغاثت امرأة عربية بالحكم في منطقة وادي الحجارة فيشير ابن عذاري⁽³⁾ الى قول المرأة بقوله: 'واغوثاه يا حكم، قد ضيعتنا واسلمتنا، اشتغلت عنا حتى استأسد العدو علينا'. ولما وصل نبأ هذه المرأة الى الامير الحكم امر بالاستعداد الى الجهاد في سنة 194هـ / 809م، فخرج مجاهداً بنفسه، وهزم الاسبان في عدة مواضع⁽⁴⁾، وبهذه

(1) سالم، تاريخ المسلمين، ص 225-226، رينو، جوزيف، تاريخ غزوات العرب، ترجمة: شكيب ارسلان، (بيروت، 1966)، ص 176.

(2) للتفاصيل ينظر: السامرائي، خليل ابراهيم، الثغر الاعلى الاندلسي، (بغداد، 1976)، ص 204 وما بعدها.

(3) البيان المغرب، 2/ 109. قارن: مجهول، اخبار مجموعة، ص 129.

(4) مجهول، اخبار مجموعة، ص 129؛ ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 110؛ عنان، دولة الاسلام، 1/ 238.

وفي هذا قال العباس بن ناصح حول هذه الحادثة شعراً، مما حدا بالامير الحكم ان ينظم بيتان له رداً على ذلك اذ قال:

لم تر يا عباس اني اجبتها على البعد اقتاد الخميس المظفرا.

الانتصارات التي حققها الحكم الربضي على الاسبان استرد اعتبار العرب المسلمين ومانالوه من الاسبان، وتشير المصادر التاريخية انه ذهب الى المرأة التي استغاثت، سائلاً اياهم هل اغاثكم الحكم، مما سارعوا الى انه قد اشفى الصدور⁽¹⁾، وقد توالى حملات الامير الحكم وسراياه في التوغل في بلاد الاسبان وافتتاح الحصون⁽²⁾.

ولا بد من الاشارة ان الامراء كانوا يوجهون الصوائف والشواتي، ولم يقتصر الحال على واحدة كل سنة، بل كانت هناك صوائف دائمة، وشوات عند الحاجة، وربما تبقى تلك القوات مرابطة في تلك المناطق وحسب الوضع الحربي⁽³⁾. فضلاً عن ذلك فقد اوصى الامراء الى ان تغدق عليهم الاموال لمن رغب الاستقرار في الحصون ويبقى مرابطاً لصد الهجمات⁽⁴⁾.

اما في عهد الامير عبدالرحمن بن الحكم، فقد سار على النهج ذاته الجهاد تارة بنفسه ومرات كثيرة يأمر بمجيوشه الى دك معاقل الاسبان وغيرهم من اعداء الله والدين، ففي سنة 208هـ / 823م ارسل بصائفته المعروفة بغزوة البة

فارككت اوطاراً وبردت غلة ونفست مكروباً واغثت معسرا

مؤلف مجهول، اخبار مجموعة، ص 69.

(1) ابن عذاري، البيان المغرب، 2 / 110؛ النوري، نهاية الارب، 22 / 36.

(2) ابن عذاري، البيان المغرب، 2 / 110.

(3) المصدر نفسه، 2 / 110.

(4) ابن الكردبوس، تاريخ الاندلس، ص 64.

والقلاع⁽¹⁾. فامر بارسال الجيش ووضع الحاجب عبد الكريم بن عبد الواحد بن مغيث قائداً لهذا الجيش وسار الجيش نحو الحدود الشرقية للثغر الادنى، وقد اوصاه الامير ان يبقى مع جيشه قريباً من الحدود حتى تتوافد عليه المزيد من الحشود بعد ان امر الامير عماله بارسال مزيداً من الجند لتنضم الى الحاجب عبد الكريم بن عبد الواحد الى الحدود، وقد نفذ الحاجب الوصية والتوجيه وبقي في القرب من الحدود الى وصلته اعداد كثيرة من المدن والكور منفذين ما اوصاه ووجه له الامير بهذا الشأن، الى ان تكامل العدد⁽²⁾، اخترق الحاجب والجيش البة والقلاع وهزم الاسبان، وصالح البعض على ان يدفعوا الجزية، واطلاق مالديهم من اسرى اندلسيين، وان يسلموا بعض قادتهم كفالة بسكيتهم⁽³⁾.

وتظهر هذه العملية التنظيم الرائع والتعاون البناء بين القيادة العليا ذات الوصايا والتوجيهات في قرطبة، وساحة العمليات او جبهة القتال ذات الموقف الحربي ومنفذة الاوامر والتوصيات والتوجيهات وتنفيذ الاوامر من قبل عمال

(1) ابن الخطيب، اعمال الاعلام، ص 19.

(2) ابن عذاري، البيان المغرب، 2 / 123.

(3) ابن الخطيب، اعمال الاعلام، ص 19-20؛ ابن خلدون، العبر، 4 / 128؛ المقري، نفح الطيب، 1 / 322-323؛ عنان، دولة الاسلام، 1 / 253.

ويشير ابن عذاري: على ان الحاجب والوزير والقائد المظفر عبد الكريم بن عبد الواحد كانت هذه اخر غزواته، فقد قاد معظم الغزوات الكبرى منذ عهد هشام الى نهاية هذه الغزوة، فقد كان مختصاً على البة والقلاع، فقد توفي عقب عودته الى قرطبة سنة 209هـ / 824م متصراً في حملته الانفة الذكر. ينظر: البيان المغرب، 2 / 123.

المدن والكور والثغور لذلك سعيًا للجهاد في سبيل الله ورفعته الدين الاسلامي الحنيف.

تكررت الحملات ايام الامير عبد الرحمن الاوسط ففي سنة 226هـ / 840م ارسلت العساكر الى ارض الفرنجة وانتهوا الى ارض سرطانية وحققوا انجازات رائعة وانتصارات كبيرة⁽¹⁾.

استمرت الحملات الجهادية على مملكة قشتالة وجليقية في الغرب والمناطق المقابلة للثغر الاوسط وقاعدته طليطلة ومدينة سالم والثغر الاسفل وقاعدته قورية فتمثلت بحملات على بنبلونة والبنة والقلاع (قشتالة) وجليقية الاكثر خطرا وتحركا عسكريا على الحدود الاسلامية ومن ابرزها: حملة عام (229هـ / 843م) بعث الامير عبد الرحمن الثاني حملة عسكرية الى بنبلونة قادها ابنه محمد بالعساكر، وتقدم الى بنبلونة، فوقع بالمشركون عندها، وقتل غرسيه صاحبها، وهو من اكبر ملوك النصارى⁽²⁾.

وهذا مايدلل ان الامير عبد الرحمن الثاني سار على نفس النهج السياسي والحربي المتخذ من قبل الامراء السالفين، وذلك باشتراك ابنه على قيادة الجيش لزرع حب الجهاد فيه اولاً ثم الممارسة الفعلية في قيادة الحملات التي ستعطي ثمارها فيما بعد حين يتسلم زمام الامور في تسير الدولة واعطاء التوصيات والتوجيهات للعمال والجند في العمليات الحربية.

(1) ابن خلدون، العبر، 4 / 129؛ المقري، نفح، 1 / 345.

(2) المقري، نفح، 1 / 337؛ ويعث ابنه محمداً في العساكر سنة تسع وعشرين وحاصر موسى بتطيلة حتى صالحه وتقدم الى بنبلونة فوقع بالمشركون عندها وقتل غرسيه صاحبها. ابن خلدون، العبر، 4 / 129.

اما في عهد الامير محمد بن عبد الرحمن اهتم بالجهاد ووجه الجيوش،
ويعث العساكر الى الثغور الاندلسية لمقارعة الاعداء لاسيما نواحي برشلونة وما
ورائها فعاثوا فيها وفتحوا حصون برشلونة.⁽¹⁾

واهتم الامير محمد بن عبد الرحمن بالجهاد في قشتالة فبعث بحملة عسكرية
سنة (247هـ / 861م) وثم بعث الجيوش مع موسى بن موسى صاحب تطيلة
فعاث في نواحي البة والقلاع وفتح بعض حصونها ورجع⁽²⁾

وفي سنة (264هـ / 877م) ارسل الامير محمد ابنه المنذر الى بلد بنبلونة ومر
بسرقسطة فقاتل اهلها ثم تقدم الى تطيلة وعاث في نواحيها وخرب بلاد بني
موسى ثم مضى لوجهة الى بنبلونة فدوخها ورجع⁽³⁾.

والملاحظ ان في عهد الامير محمد شملت العمليات جزءاً هاماً من
سياسته وتوجيهاته الحربية ويبدو من ذلك ان اراد كاسلافه ان تبقى الدولة
العربية الاسلامية في وضع الجهاد الدائم والمتواصل ضد اعداء الاسلام.

اما في عهد الخلافة فكانت التوجيهات السياسية والعسكرية بصورة عامة
خاضعة للاحوال الداخلية السائدة في البلاد، فكلما كانت الاوضاع مستقرة
وهادئة في الاندلس يتفرغ الخلفاء لمكافحة الخطر الخارجي، وتجهيز الجيوش
وتوجيههم لغزو اعداء الاسلام، وبالمقابل استغلت الممالك النصرانية في الشمال

(1) ابن خلدون، العبر، 4/ 130.

(2) المقري، نفح الطيب، 1/ 351. اسر فرتون- قائدهم- وبقي أسيراً بقرطبة عشرين سنة.

ينظر: ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 97.

(3) ابن خلدون، العبر، 4/ 131؛ المقري، نفح الطيب، 1/ 351.

الاسباني انتقال السلطة الى الامير عبد الرحمن الثالث بالتحرش والاعتداء على
الشعور الاندلسية.

وقد اعتمدت سياسة الخليفة الناصر الخارجية على عدم الاعتداء على
الجيران والاستعداد للدخول في مفاوضات سلمية وتوثيق علاقات الصداقة مع
الممالك الاسبانية، ولكن عندما تحدث اعتداءات او عدوان حربي على حدود
الاندلس كان لابد من توجيه الحملات العسكرية لردع العدوان وتاديب
المعتدي⁽¹⁾.

(1) اتبع الخليفة الناصر سياسة الاحترام والتبادل الدبلوماسي مع الممالك الاسبانية والدول
المجاورة وتم تبادل السفارات والهدايا مع عدد من ملوك الدول النصرانية بسبب قوة
جيشه، وغنى الاندلس، والازدهار العلمي، والامن الاستقرار، والموقع الجغرافي المهم
للاندلس وكان ملكه بالاندلس في غاية ما يكون من الضخامة ورفعة الشأن، وهادته
الروم، وازدلفت اليه، تطلب مهادنته ومتاحفته بعظيم الذخائر، ولم تبق امة سمعت به من
ملوك الروم والافرنجة والجوس وسائر الامم، الا وجرت اليه، واوفدت خاضعة راغبة،
وانصرفت عنه راضية. ينظر: المقري، ازهار، 2/ 258؛ نفح الطيب، 1/ 343؛ ابن خلدون،
العبر، 4/ 137.

وتوجهت الوفود والسفارة من كل جانب قاصدة الاندلس، تخطب ود قرطبة وترغب في عقد
اتفاقيات السلام معها وكسب صداقة الخليفة الناصر باعتباره زعيم الامة الاسلامية.
وابرز تلك السفارات واهمها كما وردت في المصادر الاسلامية هي:

سفارة عام 322هـ / 934م من الملكة طوطة (تودة) اميرة نبارة التي عقدت اتفاق سلام مع
الخليفة الناصر وحصلت على اعترافه بابنها كارثة ساجث الاول ملكا على نبارة ولكن
طوطة رفضت الاتفاق وذلك في سنة 325هـ / 937م فاستدعى الموقف القيام بتوجيه حملة
عسكرية الى الشمال الاسباني لتاديب نبارة.

=

وفي هذا السياق اعلن الخليفة الناصر لعماله واوصاهم بتطوير الاسطول البحري وتنظيم جيشه وادخال عناصر جديدة اليه فضلا عن تطوير اسلحته لمواجهة المخاطر الخارجية والاستعداد تحسبا للمستقبل، وهذا التوجه السياسي

سفارة عام 336هـ/ 973م وصلت قرطبة يذكر عنها ابن خلدون ذلك بقوله: "وفدت عليه سنة ست وثلاثين رسل صاحب القسطنطينية وهديته وهو يومئذ قسطنطين بن ليون بن شل واحتفل الناصر للقائهم في يوم مشهود وكتب فيه العساكر بالسلاح في اكمل هيئة وزين القصر الخلافي بانواع الزينة وقد اجاب الناصر على هذه السفارة بوفد رفيع المستوى لتوطيد العلاقة مع القسطنطينية ويحث الناصر معهم هشام بن كليب ليجدد الهدنة ويؤكد المودة ويحسن الاجابة ورجع بعد ستين"

ينظر: ابن عذاري، البيان، 2/ 215 (اوردها سنة 338هـ)؛ ابن الخطيب، اعمال، ص 37؛ ابن خلدون، العبر، 4/ 142؛ المقري، نفح الطيب، 1/ ص 324؛ الحجى، اندلسيات، المجموعة الثانية، ص 75.

ويورد لنا الحائك، وحادة، رسالة من امبراطور القسطنطينية قسطنطين الى الخليفة الناصر حول ارسال كتابين كتاب الحشائش لاديوسقريدس، والثاني كتاب هيروشيوس في تاريخ الروم. لغة الاول يونانية والثاني لاتينية يقول فيها: أن كتاب ديوسقريدوس لاتجتي فائدته الا برجل يحسن العبارة باللسان اليوناني ويعرف تلك الادوية، فان كان في بلدك من يحسن ذلك فزت، ايها الملك، بفائدة الكتاب، واما كتاب هروشيوس فعندك في بلدك من اللاتينين من يقرأون باللسان اللاتيني ويستطيع نقله منه الى اللسان العربي.

الناصر لدين الله، ص 112؛ الوثائق السياسية، ص 180.

وفيما يخص وصول وفود القسطنطينية ورد لنا المقري خطبة رائعة للقاضي منذر بن سعيد البلوطي امام الخليفة الناصر في حفل استقبال وفود الروم.

للتفاصيل حول الخطبة ينظر: نفح الطيب، 1/ 345 - 348.

والعسكري قد علمت به الممالك النصرانية وعرفت الاجراءات الجديدة التي ادخلها الناصر في الجانب الحربي، لذا نرى انهم تقربوا اليه واحترموه وهابوه ومع ذلك نلاحظ ان الناصر اهتم باعداد حملات الصوائف والشواتي السنوية ضمن حركة الجهاد الاسلامي ضد الاعداء، وقد تحدث المؤرخ ابن حيان القرطبي عن تلك الحملات طيلة سنوات حكم الناصر، ومن اهم تلك الحملات كانت حملته على مملكة جليقية سنة 303هـ / 915م وحقق فيها النصر⁽¹⁾.

فيشير ابن حيان⁽²⁾ انه في عهد الناصر حال تهيئته الجيش لغزو جليقية سنة 322هـ / 933م ... عهد الى نجدة بن حسين مولاه صاحب العسكر بالتقديم في جمهور الخيل وانهاض العلم وترتيب الردود والتعبئة للحرب وشد المجنبات وتقديم ثقات القواد وابطال الرجال في جهاتها فاقام ذلك ورتبه على حدوده ... ثم ناشب المسلمون اعداء الله الحرب، وهم معتصمون بوعرهم لايسهلون فجالت جولاتها وامتدت مهلتها، فما لبث اعداء اله ان انهزموا قدام المسلمين من حضيض جبلهم التي دارت الحرب فيه الى معقلهم الذي اسندوا الى وعرته واصيب منهم عدد فيهم جماعة من فرسانهم واستشهد قوم من المسلمين المجتهدين رحمهم الله⁽³⁾، ويستمر ابن حيان⁽⁴⁾ في عرضه للمعركة قامر صاحب العسكر بالامساك عنهم الى ان يسهلوا اسهالاً ليتمكن منهم فقطن اعداء اله لذلك فامسكو من اعتهم وحمل عليهم الجند فردوهم على اعقابهم، ومنح اله

(1) ابن حيان القرطبي، المقتبس، 5/ 120.

(2) ابن حيان القرطبي، المقتبس، 5/ 340.

(3) المصدر نفسه، 5/ 341.

(4) المصدر نفسه، 5/ 341.

المسلمين اكتافهم فقتلوا جملة منهم فيهم صاحب حصن عرماج، ولاذوا بمعقلهم فلم يكن لهم بعد ذلك اطلال على العسكر ولا تعرضوا له.

وهذا يدل على ان الناصر كان يعطي لصاحب العسكر مهام وضع الخطط المناسبة مع سير المعركة، من اجل تحقيق النصر على العدو. ولهذا رأى الناصر انه لا متعل لعسكر بها، فخاف على المسلمين الضيقة، وفسخ عزمه في الايغال بهم للتدمير والنكايه، ورأى القفول بهم احزم في الرأي وادنى الى السلامة، فانشى من هنالك قافلاً بجميع عساكره⁽¹⁾، وهذا ما يدل لنا ان خطوط الامداد ووصول التوصيات والتوجيهات بين مقر القيادة العليا في قرطبة وساحة العمليات متواصلة بينهما.

وفي عام 323هـ/ 934م عقد الناصر اتفاق سلام مع ملك جليقية الذي نقضه الملك بعد سنة واحدة مما استوجب الموقف الى شن حملة عسكرية تكللت بالنصر المؤزر للمسلمين⁽²⁾.

ونرى من خلال هذا الاجراء العسكري بارسال الحملات على الرغم من ان ابن حيان لم يذكر لنا شروط الاتفاق ولا سير المعركة، لكن هذا يذهب بنا الى ان الناصر كان يسير على النهج التي اتخذته الامارة في شن الحملات الحربية لتأديب الاعداء، رغم ميله بعض الاحيان الى التبادل الدبلوماسي من هذا فان التوجيهات العسكرية للناصر لم تنقطع في ارسال الحملات فمن الواضح انه كان

(1) المصدر نفسه، 5/ 341.

(2) ابن حيان القرطبي، المقتبس، 5/ 365، 379.

يعرف ان عهودهم زائفة وانهم ينقضونها حين يتحينون الفرص للانتقضاء على الاسلام مما حدا بالناصر ان يتخذ موقفاً ازاء هذا النقض بتأديبهم.

وفي عام 327هـ/938م وقعت معركة الخندق التي استعد لها الخليفة الناصر واهتم بها قبل اوانها وبعث رسائل الى القبائل يحثهم ويرغبهم بالجهاد ويشدد على عماله الولاة واستكثر من الالات السفرية والعدد الحربية والاسلحة الشاقة، وانفق الكثير من الاموال لذلك⁽¹⁾.

وعلى الرغم من الجهود التي بذلت للمعركة لكن الحظ لم يحالف المسلمين لخيانة قائد الجند نجدة الصقلي فضلاً عن خيانة فرتون بن محمد بن الطويل، وكان للمعركة وقع كبير على الخليفة الناصر ومن اثارها نالت السلطان والمسلمين فيها حطمة عظيمة، وقتل فيها خلق واسر كثير، وملك سواد العسكر وعدة السلطان وسرا دقه والاته السلطانية وفيها مصحفه الخاص به ودرعه الاثيرة لديه، فلم يك يأسى على شئ من ذلك اساه عليها، بعد ان اغرق في الوقوف والثياب بنفسه في طائفة خاصته⁽²⁾.

وقد انزل الخليفة الناصر عقوبة القتل بحق الخونة من القادة في معركة الخندق ومنهم نجدة الصقلي وفرتون بن محمد الطويل⁽³⁾. كما اقسم الناصر بان

(1) المصدر نفسه، 5/481.

(2) المصدر نفسه، 5/436.

(3) ابن الخطيب الغرناطي، اعمال، ص 73 وانفذت امره باتخاذ الخشب والمصالب على ضفة نهرها، ولحين وصوله، تقبص على ما يناهز ثلاثمائة من الفرسان فصلبهم، وامر بالنداء عليهم هذا جزاء من غش الاسلام، وكاد اهله، واخل بمصاف الجهاد.

لا يخرج بنفسه في الحملات الحربية بسبب خسارته المعركة واسفه على الخسارة المؤلمة ومن لدن هذه الغزاة، لم يياشر الغزو بنفسه⁽¹⁾.

(1) ابن الخطيب الغرناطي، اعمال، ص37؛ ابن خلدون، العبر، 4/ 42.

ولم يغز الناصر بعدها بنفسه. ابن حيان القرطبي، المقتبس، 5/ 473. سنة 330 تم استعادة وارجاع مصحف الخليفة بفدية كبيرة.

وقد اورد عنان وحمادة نصاً لكتاب وجهه الناصر إلى أنصاره وولائه يشرح ظروف غزوة الخندق سنة 327هـ التي هزم فيها.

... واستعزم الله أمير المؤمنين ليلته، واستخاره عن رحمة في النهوض إلى مدينة شانت ما نكش دار الكفرة ومجمع النصرانية، إلى أن أستركن عدو الله وضائق الحيل عليهم ووثقوا بحصانته، ليعلمهم أن كلمة الله هي إظهار دينه ونصر أوليائه وإعزاز خلفائه في مشارق الأرض ومغاربها، ولو كره المشركون. فضم صاحب المقدمة عمال الثغور عندهم وفرسانهم وخيلهم، واكتنف الجمع في مجنبي العسكر مع من والاهم وجرد الرجال من الخيول بأسلحتهم، وصمد لجمع المشركين، فاستقبلهم بنية صادقة ونفس صابرة وجموع كثيفة وكتائب تملأ الفضاء، ومغالب تضيق عنها الشعاب، ويصير في سهل الأرض كالأكام، تتألق عليهم سوايق الدروع، فإذا تداعوا قلت: موج متراكم، وإذا وقفوا فكأنما النقع عليهم ليل مظلم، فلما قربت العساكر من محل الخنازير، ثابوا فيما بينهم، وثاروا إلى خيولهم وعلوا الشرايين، ينظرون إلى كتائب دين الله بقلوب قد خلعها الذعر، وقبضهم عن التقدم الوجل، وجعلوا بينهم وبين المسلمين وادي بشر رقة، ثقة بوعورته وقلة مخاوضه، فلم ترعهم إلا مقدمة الجيش وراءه قد سهل الله عليه جوازه وتبعتهم الأنفال وتحيز أمير المؤمنين كدية سامية يتطلع منها على عسكر المسلمين، فأمر بالاضطراب فيها للعسكر، وتقدمت الخيول بين يديه. وقد تلاحقت جموع الكفرة، وقدموا صلبانهم، ووثقوا بشيطانهم الذي غرهم، وكان المسلمون على نشطة إلى لقاءهم، فلم ينتظر أولهم إلى أن توافى آخرهم ولا فارسهم أن يقتعد برجلهم، وتخطوا الرماح إلى السيوف والطعن

إلى الضرب، وكروا في حومة المنايا كر من يحمي حليمة، ويخشى بعد ساعة أن تسبى ذريته، فلم يرى المسلمون حرباً مثلها، ولا شهدوا يوم وغى أطول من يومهم ذاك. ونصر الله تعالى يهون عليهم ما هم فيه، حتى فضوا جموع المشركين، وزلزلوا ردؤهم التي كانت أكاليل الجبال وردم الشعاب وضمهم إلى معسكرهم. وأثارت سنابك الخيل من القتام ما غيب من كان القلب عمن يليه من يمين الحرب ويسارها. وكان محمد بن هاشم وقدها حاثاً سعيه، فقد طال به مدامها، واستدارت حوله رحامها، فكبا به فرسه، ولم يعلم أحد بمصرعه، فصار في أيدي الخنازير أسيراً، فاستشفوا به الحياة بعد اليأس منها، فجادلوا بنفوس قد عاودتها رمقها، وانحاز المسلمون إلى معسكرهم، قد قتلوا من أعلام المشركين وقوا مسهم وأهل البأس من فرسان الحرب، ومن صبر لوقع السيف، فكانت مصيبتهم بمن قتل منهم عظيمة، فلما أصبح أمير المؤمنين لمحلته، أمر بحمل من عقر فرسه وصلة، أغنى في حربه، وتعرض المشركون للحرب تعرض من قد تنخل لعدو قد أصابهم، ونكايته قد فقلت قلوبهم؟ فلما كان في اليوم الثالث من احتلاله، عهد أمير المؤمنين إلى صاحب المعسكر بمصاحبتهم بالحرب، وقد تلاحت بهم المدود من أقصى ببلونه وألبة القلاع وأهل قشتيلية، إلى مشرقي قلمريه، وكل صنف من أصناف العجم معهم، وهتف على المسلمين بالخروج تحت راياتهم، والتأهب للقاء عدوهم، وأغذوا في نهوضهم، ونزل صاحب العسكر، فرتب تعينهم، فكثف الردء، وضم إليها الرجال، وألزم القلب بنفسه، وميز فيه خيل الميمنة والميسرة وقدم إليهم المقاتلة، وأقام بين يديه جملة الخيل عدة، فإذا رأى في جهة من جهات الحرب خللاً سده واستدركه، أو فتقاً رتقه، حتى كانت أيدي المسلمين في ألما قط عاليه، فتلظت الحرب واحتدمت، وكان المنايا إنما قصدت فيها أعلام الكفرة وقوا مسهم، فصرع قو مس غر ماج، وأبن أخي الخنزير ابن فرذلند، وشيخ النصرانية وعميدها ابن دخير، إلى العدد الجم من فرسانهم وأهل الصبر منهم، وانجلت الحرب عن هزيمتهم، وانكشف أجبل قد كانوا علوها وسدوا بالخيول والرجال ما بينها، وظنوا أن لا غالب لهم، فزلزلوا زلزالاً شديداً، وانصرف المسلمون بعد الظفر والسلامة في المنقلب، فباتوا بأنعم بال وأسكن حال. فلما ظن أعداء الله أن قد ملوا حربهم،

وتجددت لهم مد ودهم، رفعوا معسكرهم، وقدموا صلبانهم وخرجوا بفارسهم وراجلهم، فآلقوا إلى ما يلي منهم العسكر سراع خيولهم فبادر المسلمون إليهم تبادر الأسود الضاربة، فغادروا موقفهم، وجادلوا بسيوفهم، حتى انفرج الموقف عن قتل عظيم من عظمائهم أعولوا عليه واستداروا حواليه، وانصرفوا قد أذهم الله ووهنهم، وهون عليهم جمعهم ووفور مددهم في ضبط المعيشة وقلة التبسط ومصاحبة الحرب وممارستها، حتى كأنهم أهل حصن حوصروا فيه، أو قل جيش لا يستطيعون الرجوع إليه. وأقام أمير المؤمنين ومن معه من جيوشه وحشده وأهل البصائر والحفايظ، وبلغ أمير المؤمنين أقصى أمله من إذلال جميع المشركين والاحتلال بساحتهم وانخياز طاغيتهم في أعلى شاق، يرجو النجاة لنفسه، فأمر بالرحيل وقد ضاعف النظر، والعدو في ضبط ساقه جيشه لما توقع خروج الكفرة في أثره، وأصبح متقللاً، فما أقدم أعداء الله أن ينظروا من الجيش إلا من بعد على رأس جبل. ونهض يطاء بلادهم وطاة مثاقل، حتى انصرف إلى نهر دويرة، واستقبل عمارته من حصن مناكش التي اتصلت بناكية أهله، فلم يدع في جيلقيه حصناً إلا هدمه ولا معاشاً إلا انتسفه، حتى انتهى إلى مدينة روضة، وهي خالية على عروشها، فأقام على هدمها وهدم حصن دبليش معها يومين كان أطول على أعداء الله من عامين، لما غير فيها من نعمهم، وهدم من مساكنهم وقطع من شجرهم. وكان أمير المؤمنين غير التقدم على نهر دويرة إلى شنت أشتين وغر ماج لنقص الزروع لديه وضيق العلف بإفساده، فرفع إليه من حضره م، أهل مدينة الفرج وحصونها يشكون ما يلقونه من مشركي وادي إبنيه ومعاقليها، وترددوا عليه ضارعين إليه، أن يجعل ممر الجيش المؤيد على حصونهم وعمارته، وذكروا أن ذلك انفع لهم ولأهل الثغور معهم من الإيغال في بلد المشركين، ونكاية من لا يناهم بغارة، ولا ينهض إليهم بقوة، فصرف الجيوش عند ذلك إلى وادي آيينه، فلم يدع فيها حصناً إلا هدم، ولا قرية إلا هدمت، ولا معاشاً إلا استقى جميعه. فلما صار في آخره ولم يبق موضع يقوم الجيش بالتردد عليه، أمر الأدلاء بالكشف عن أفضل الطرق إلى حصن أنتيشه، وأرفقها بالمسلمين في منصرفهم برازح ظهرهم وأحوط عليهم طريقهم، وأجمعوا على قصد حصن قشرب، وأياسوا من الخروج على

وبعد وفاة الناصر تولى الخلافة بعده وله الحكم الثاني وكانت البلاد

غيره. فلما استقبل أمير المؤمنين لأمه، وقطع بعض محلته، استقبل شعراء لا يتخللها المتفرد بحمده، ولا يتخلص منها المخف لو لم يكن أحد يعترضه. ثم أشرف على خنادق قفره، ومهاو تتقاذفه، وأجراف منقطعة قد عرفها المشركون وقدموا إليها، وألقوا إلى ساقه الجيش فرسانهم ومتقدمي رجالهم جملة، لو أصيبت بحيث يترأى الجمعان لكانت سبب هزيمتهم، ولكنهم وثقوا بالوعد، وانتظروا تقدم الحماة وترادف الأثقال. فحامي أمير المؤمنين برجاله وخاصته عن المسلمين ساعات من النهار، حتى تقدم أكثرهم وجازت الخندق لقتالهم، إلا من ضعفت دابته أو ضعفت تعبته عن استنفارها. فلما رأوا الخلل تصايحوا من فتن الجبال، وانخطوا من أعليها انخطاط الأوعال، فأصابوا من الأمتعة والدواب المثقلة، ما لو أصابو مثله في مجال حرب أو سهل من الأرض، لما أنكر مثله عند مقارعة الرجال، وتصرف الأحوال. وحامي صاحب العسكر عن كل من أجاز الخندق وخلص من مضايقة حتى أسهلوا، واجتمع لأمر المؤمنين جيوشه وانتظمت جموعه وسلم الله رجاله، فلم يصب منهم أحد. وفي ذلك دليل للسامع عن الوقعة أنها لم تدر بغلبة ولا ظفر المشركون فيما ظفروا به فيها عن مساواة ولا كثرة. ولكن ضيق المسالك، ووعر الطريق، وسوء فهم الدليل، خلى لما جلبه إلى اقدار الله تعالى التي لا تصرف، ومحنة التي لم يزل يمتحن بها أوليائه ليعظهم ويبتلي عبيده ليرهبهم. وأمير المؤمنين شاكر لله تعالى على عظيم نعمه، وواقف على تصرف محنته، مستسهل ما اختص به من حب طاعته، ضارع إلى الله في التقبل لقوله وفعله. وكتابه إليك، وهو قافل بالمسلمين على أحسن أحوالهم، وأسهل طريقهم، وأجمعه لمعايشهم، إن شاء الله. فأمر بقراءة كتاب أمير المؤمنين على الناس قبلك، إثر صلاة الجمعة ليشكروا الله على ما أنعم به من نصر إمامهم وسلامة إخوانهم، والصنيع الذي عمهم، فإنه يحب الشاكرين ويزيد الحامدين. واعهد بنسخة إلى عمال الكور حولك إن شاء الله تعالى. والله المستعان. وكتب يوم الاثنين لثمان خلون من ذي القعدة سنة سبع وعشرين وثلاث مائة.

دولة الاسلام في الاندلس، 2/ 711-714؛ الوثائق السياسية والادارية، ص 163-168.

موطدة الاركان داخليا لها وزنها الخارجي، وبقيت العلاقة مع الممالك النصرانية يسودها التوجس رغم ابرام اتفاقيات ومعاهدات كثيرة، ولان النصارى كما اسلفنا ينقضون تلك العهود لذلك شهد عصر الخليفة الحكم المستنصر نشاط جهادي على الممالك الاسبانية فضلا عن العديد من الانجازات العامة الاخرى ومن ابرز الحملات الحربية التي حدثت مع الممالك الاسبانية هي:

حملة عام 352هـ/ 963م وعرفت بمعركة شنت اشتبنن قام بها الخليفة الحكم المستنصر بالله في مملكة قشتالة (البه والقلاع)⁽¹⁾.

وتشير النصوص ان الخليفة الحكم المستنصر امر القائد غالب الاندلسي عام 355هـ/ 965م ان يذهب الى الشمال الاسباني لمقارعة الاعداء ففتح الله له في المشركين، وانصرف سالما غانما متصرا على الاعداء⁽²⁾.

وقد اشرنا في صفحتنا السابقة كيف ان الحكم المستنصر امر واوصى وزرائه بتعيين غالب الاندلسي على رأس الجيش فلا يخاطب الا به وقد بينا كيف قضى هذا القائد على خطر الحسن بن قنون (كنون)⁽³⁾، والملاحظ ان القائد غالب عبد الرحمن الاندلسي يتمتع بمزايا قيادية متميزة مما جعله الحكم المستنصر منفذاً لوصاياه وتوجيهاته السياسية الحربية سواء الداخلية لقضاء على الفتن، او لردع الخطر الخارجي بقيادته الحملات الجهادية ضد اعداء الاسلام.

(1) ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 236.

(2) المصدر نفسه، 2/ 239.

(3) ابن حيان، المقتبس، تح: الحججي، 69.

وفي عام 356هـ/ 966م اصدر الحكم المستنصر توجيهاً عسكرياً لقواده بغزو قشتالة وفيها كانت غزوات للمسلمين انجلت عن هزائم المشركين⁽¹⁾.

ويؤكد المؤرخ ابن عذارى⁽²⁾ على اهمية المعركة بقوله: قرئ كتاب فتح ورد من قبل القائد غالب، يذكر ما هيا الله له في كفرة قشتالة من القتل والاسر، فسر الخليفة بذلك.

اما في عام 357هـ/ 967م ارسل جيشاً وامرهم بغزو حصن قلهرة في قشتالة حيث احتل الوزيران القائدان غالب بن عبد الرحمن وسعيد بن الحكم الجعفري بجيوش الثغر بالصائفة على حصن قلهرة⁽³⁾.

ووجه حملة عام 364هـ/ 974م لغزو حصن غرماج في الثغر الاوسط قرب مدينة سالم، يروي ابن حيان⁽⁴⁾ الحملة العسكرية بقوله: توالى الاخبار من الثغر الاوسط باحتلال جيش العدو في جمع كثير من الجلالقة والبشكتس اهل قشتالة وبنبلونة بحصن غرماج من ثغر مدينة سالم واحاطتهم غادرين بذمتهم، ناقضين لعهدهم... واهتم الخليفة الحكم المستنصر بالامر لمواجهة الخطر واوصى قائده غالب بن عبد الرحمن⁽⁵⁾ لحرب المتمردين في حصن غرماج الذين استغلوا فرصة

(1) ابن عذارى، البيان المغرب، 2/ 239.

(2) المصدر نفسه، 2/ 240.

(3) المصدر نفسه، 2/ 241.

(4) المقتبس، 2/ 218، 226، 234.

(5) ابن عذارى، البيان المغرب، 2/ 226.

انشغال الخلافة الاندلسية بمواجهة الخطر المتمثل في ابن كنون بالمغرب، وقد حقق القائد غالب انتصارات باهرة على الاعداء في الشمال الاسباني.

تؤكد المصادر الاندلسية ان حقبة الخليفة الحكم المستنصر امتازت بسمات خاصة من حيث الهدوء والازدهار الفكري والعمراني والدبلوماسي⁽¹⁾ قياساً

(1) وما يجدر الاشارة اليه ان عهد الخليفة الحكم الثاني شهد نشاطا دبلوماسيا حيث استقبلت قرطبة عدد من السفارات الاجنبية نوجزها بالسنوات الآتية:

سفارة عام 351هـ/962م وصول اردونيو الرابع حاكم جليقية الى قرطبة بصحبة (20) رجلا من خاصته بصحبة غالب الناصري قائد الثغر الاعلى الاندلسي طالبا العون والمساعدة العسكرية من خليفة قرطبة. استقبل الخليفة السفارة بحفاوة وتقدير بالغين، وكان اول ما زار الملك الضيف (اردنيو) قبر الخليفة الناصر، مظهرا الحزن لفقده، حتى خلع قلنسوته وانحنى امام قبره، زيادة الاحترام. اما سفارة الملك سانجو الاول كانت في عام عام 355هـ/966م ملك ليون لطلب الصلح والسلام مع حكومة قرطبة فضلاً عن موقعة الخليفة بنقل رفات القديس بلايو الى ليون فاستجاب الخليفة لذلك الطلب وتم نقله في حفل ضخم. وفي عام 360هـ/971م جاءت سفارة من الملك بون فليوين سندريط سفير حاكم برشلونة بريل سنير (343-382هـ/954-992م) ومعه 20 من الفرسان الى قرطبة، ويذكرانه قام بالتقرب اليه باهدائه اليه ثلاثين اسيرا من اسارى المسلمين، اذا علم ان ذلك افضل ما يسر به امير المؤمنين ويستهج به ويكافئ عليه، واطهر الخليفة الحكم الثاني استعداده ورغبة حكومة قرطبة في توثيق العلاقات الطيبة والسلام الدائم مع برشلونة، وفي سنة 363هـ استقبل خليفة قرطبة ثلاث سفارات هي: سفارة برشلونة وسفارة الافرنج وسفارة قشتالة. وفي سنة 363هـ/974م وصول سفارة من حاكم قشتالة كارثيه فرناندث تعرض السلم والصداقة فالوقت الذي قام بالهجوم على حدود الاندلس ما اغضب خليفة قرطبة جراء تلك اللعبة السياسية الاسبانية مما دفع الخليفة الى طرد السفارة.

=

بالحقبة التي تلتها.

وبداية حكم الخليفة هشام الثاني وعند اعتلاء الحاجب المنصور منصب
الحجابة فقد أكد على الجهاد وجهز حملة عسكرية في السنة نفسها التي توفى فيها
الخليفة الحكم المستنصر والحملة الى حصن الحاقة في أرض جليقية، فحاصره
وأخذ ربهضه، وغنم وسبى وقفل بالسبي والغنائم الى قرطبة الى ثلاثة وخمسين
يوماً⁽¹⁾.

السفارات المذكورة تؤكد لنا ان العلاقات الدبلوماسية الطيبة بين الاندلس واسبانيا
النصرانية والاحترام والتسامح الديني وحاجة اسبانيا الى الاندلس في نواحي عديدة ليؤكد
عصر الحكم الثاني تمتع بالسلام والتطور الثقافي فضلاً عن انجازات عديدة ذكرت سابقاً
لتبرهن للتاريخ بكل فخر واعتزاز التعايش الحضاري الذي يسوده التقدم والامن
والاستقرار والتفاهم المتبادل بين الجيران المسلمين والنصارى في عصر الخلافة الاندلسية.
للتفاصيل حول هذه السفارات ينظر: ابن حيان القرطبي، المقتبس، ج5، الصفحات 21، 27
63-64؛ ابن عذاري، البيان، 2/ 235؛ ابن خلدون، العبر، 4/ 145، 182؛ المقرئ، ازهار،
2/ 228؛ 2/ 289-293؛ الحججي، اندلسيات، المجموعة الثانية، الصفحات، 84، 98، 100،
101، 103، 104.

(1) ابن عذاري، البيان، 2/ 264؛ ابن بسام الشنتريني، الذخيرة، ق4/ ج3/ ص44؛ مجهول،
ذكر بلاد الاندلس، 1/ 186؛ العذري، ترصيع، ص74.

علماً أن جليقية قد استعصت على الأمراء والخلفاء ومن فتحها لأسباب فيها بعدها، وعرة
أرضها، وقسوة مناخها، ومناعتها، ومساندة الممالك الأسبانية والكنيسة لها، ونجح
الحاجب المنصور بالحملة عليها والتي تكللت بالنصر المين وكسب بها السمعة والشهرة
العسكرية التي خلده كقائد عظيم وسياسي بارز ومحنك أنجبت الاندلس لهذه الظروف
والحن والمصائب بتولي الخليفة الصغير والقاصر سياسياً وعسكرياً. تحدث المؤرخ المجهول

قاد الحاجب المنصور سبعة وخمسون حملة عسكرية على الممالك الإسبانية
التمردين في الداخل خلال مدة قاربت من سبعة وعشرين عاماً من حكمه ولم
يهزم قط في غزاه منها، وكان منها مؤيداً منصوراً عند اسمه⁽¹⁾.

ومن توجيهات العسكرية للحاجب المنصور في حملاته الجهادية على
الممالك الإسبانية الشمالية تحدث لنا العذري عن جوانب من تلك المعارك التي
تنطلق من المسجد الجامع بقرطبة بعد أداء الصلاة والخطب والمواظ على سير

عن الحملة العسكرية الأولى للحاجب المنصور موضحاً بنصه: "...فقدم الناس من الثغور
يشكون ما حل بهم فقره على المنصور بن أبي عامر وعرض نفسه على جعفر المصحفي
ليجاهد العدو بنفسه ووعد من نفسه الاستقلال بأمر العدو والقيام بحروبه على أن يختار
الجند ويجهز معه العساكر ويعطيه مائة ألف دينار للنفقة على الجند فأعطوه ما أراد من
المال وجهز معه من الجيوش ما شاء فتوجه الى غزو جليقية وهي أول غزواته ففتح فيها
فتوحاً عظيمة مجهول، ذكر بلاد الاندلس، 1/176؛ ابن عذاري، البيان، 2/264

(1) مجهول، ذكر بلاد الاندلس، 1/185. احصى الحملات برقم 57 حملته، اما ابن الخطيب
الغرناطي، فاحصاها 57 حملة واطرد له النصر العزيز في نحو 57 من الغزوات أعمال، ص
58؛ ابن الابار، الحلة، 1/269 وغزواته في كل صائفة متصلة، ازيد من خمسين.

كما ان هذه الحملات ادت الى ان اكتسبت الاندلس احترام وتقدير من الممالك الإسبانية التي
تقربت تلك الممالك بإرسال السفارات الى قرطبة تطلب عقد المعاهدات والاتفاقيات
والتقرب منه حيث حضر الى قرطبة ملك نبارة سانجو كارش الثاني أباركا وقدم ابنته
للحاجب المنصور الذي تزوجها واعتنقت الإسلام وسميت (عبده) وانجبت له عبد
الرحمن شنجول. وفي عام 383هـ/993م أرسل فيروردو الثاني حاكم ليون ابنته تريسا الى
الحاجب المنصور الذي قبلها كجارية له ثم أعتقها في ما بعد ليتزوجها.

عنان، دولة الاسلام، 2/583؛ العبادي، في تاريخ المغرب والاندلس، ص247.

الرسول ﷺ والصحابة رضي الله عنهم بحث المقاتلين على الجهاد وتحقيق النصر على الأعداء الظالمين ويذكر العذري عن غزوة الغابرة سنة 367هـ/ 977م كمثال عن غزواته وهي التي كانت اول غزواته في الحجابة خرج لها من المسجد الجامع اثر صلاة الجمعة⁽¹⁾.

تابع الحاجب المنصور العامري شخصياً الحملات وقدم النصائح والتوجيهات الحربية السديدة للمقاتلين مستفيداً من التوصيات العربية الإسلامية ومن حوادث التاريخ ففي حملته الحربية على جليقية أمر بالتعقيم وعدم إيقاد النار ليلاً من أجل إيهام العدو كما أكد لنا النص الآتي: "وفي ليلة نهى ابن أبي عامر عن وقود النار ليخفى العدو مكانه"⁽²⁾.

اما الحاجب المظفر استمر على نهج أبيه في الشمال الأسباني، اذ تشير

(1) العذري، ترصيع الاخبار، ص 65؛ سالم، تاريخ المسلمين وآثارهم، ص 331-332.

(2) ابن بسام الشنتريني، الذخيرة، ق 4/ ج 3/ 49؛ ابن عذاري، البيان، 2/ 271؛ المقري، نفح، 1/ 90؛ ابن خاقان، مطمع الانفس، ص 20.

استفاد الحاجب من توجيهات وزيره وصاحبه جعفر بن عثمان المصحفي في البحث عن أهل الشجاعة والبراعة في حملاته ويشير الطرطوشي الى ذلك بقوله: "بينما المنصور بن أبي عامر في بعض غزواته إذ وقف على نشر من الأرض مرتفع فرأى جيوش المسلمين في يديه ومن خلفه وعن يمينه ويساره قد ملؤا السهل والجبل، فالتفت الى مقدم العسكر وهو رجل يعرف بابن المصحفي، فقال كيف ترى العسكر أيها الوزير؟ قال ابن المصحفي أرى جمعاً كثيراً وجيشاً واسعاً، فقال المنصور لا يعجزنا أن يكون في هذا الجيش ألف مقاتل من أهل الشجاعة والبراعة".

الطرطوشي، سراج الملوك، ص 331-332.

النصوص على انه شن سبع حملات عسكرية على الممالك الأسبانية، وقد لخص لنا ابن الخطيب الغرناطي عن جهاده بقوله: وله في الروم وسبيل الجهاد آثار كريمة: غزا سبع غزوات، منها الى برشلونة وبلاد الفرنجة، منها الى بنيلونه، ومنها الى غليسيه، ومنها غزوة الخريفية، ومنها غزوة قلونية، وآرها التي مات قافلاً عنها⁽¹⁾.

هذا ابرز ما توصلنا اليه في دراستنا حول انجازات الامراء والخلفاء وما قاموا به سواء اكانت الحملات تقود من قبلهم او ترسل من قبلهم حاملين توجيهاتهم ووصاياهم التي كانت لها الدور الفعال في تحقيق الانتصارات.

ثالثاً: الوصايا والتوجيهات السياسية والعسكرية لمواجهة الخطر النورماني:

واجهت الاندلس في عصري الامارة والخلافة الخطر النورماني⁽²⁾.

(1) ابن الخطيب الغرناطي، اعمال، ص 87؛ ابن عذاري، البيان، 3 / 3.

(2) النورمان: اصلهم جرمني وينقسم هذا الشعب الى ثلاث: السويديون والنرويجيون والدنماركيون، ونتيجة للظروف الجغرافية وغيرها كان له الاثر البالغ التي قصدها كل مجموعة من هذه الثلاثة في نشاطه الحربي والتجاري، فالسويديون اتجهوا الى شرق اوربا للتجارة والغزو واحياناً، والنرويجيون اتجهوا الى غزو اسكتلندا وايرلندا، واتجه الدنماركيون الى غزو هولندا وبعض سواحل شرق انجلترا وسواحل الامبراطورية الفرنجية. اما تسمية مصادرها الاندلسية هؤلاء النورمان بالمجوس الاردمانيون، نتيجة استخدامهم النار للتدفئة، ويبدو ان معتقدتهم الديني يجعلهم يقدسون النار وعبادتها بوصفها ظاهرة من الظواهر الطبيعية فضلاً عن استخدامهم النار في كل موضع يحلون به بل كانوا يحرقون جثث الموتى من زعمائهم.

وقد حددت مصادرنا التاريخية ولاسيما الاندلسية شهر ذي الحجة سنة 229هـ/ آب 844م تاريخ ظهورهم الاول على السواحل الغربية الاندلسية قبالة مدينة اشبونة⁽¹⁾.

ينظر: ابن حيان، المقتبس، تح: الحجي، ص 27-28؛ ابن الابار، الحلة السراء، 2/372؛ العذري، نصوص عن الاندلس، ص31؛ ابن سعيد، المغرب في حلى المغرب، 1/49؛ ابن عذاري، البيان المغرب، 2/87؛ الحميري، الروض المعطار، ص20؛ عاشور، سعيد عبد الفتاح، اوربا العصور الوسطى، (القاهرة، 1961)، 1/213؛ الحجي، التاريخ الاندلسي، 227؛ اندلسيات، المجموعة الثانية، ص67؛ الكيسي، غزوات النرومانين في عصر الامارة، ص2.

ولعل الاندلسيين قصدوا من تسميتهم المجوس النورمان لان اصل هذه التسمية تطلق على الزرادشتية لانهم عبدة النار وبما ان هؤلاء النورمان كانوا على نفس الوثنية اطلق عليهم ذلك.

ينظر حول الزرادشتية: الشهرستاني، ابو الفتح محمد بن عبد الكريم (ت429هـ)، الملل والنحل، تح: محمد سيد كيلاني، مطبعة البابي الحلبي، (مصر، 1381هـ- 1961م)، 2/54. ابن حزم، الفصل في الملل والاهواء والنحل، صححه وذيله: عبدالرحمن خليفة، مطبعة محمد علي صبيح واولاده، (مصر، 1347هـ- 1982م)، 1/102.

(1) العذري، نصوص عن الاندلس، ص98؛ ابن سعيد، المغرب، 1/49؛ ابن عذاري، البيان المغرب، 2/129. وقارن ذلك بنصوص حول ظهورهم: اليعقوبي، البلدان، مطبعة ليدن، (بريل، 1891)، ص354؛ ابن الاثير، الكامل، 7/16؛ النويري، نهاية الارب، 22/48.

بينما ذكر المسعودي، ان ظهورهم كان قبل 300هـ بصفة عامة، بينما جعل ابن خلدون عام 226هـ بداية ظهورهم في السواحل الاندلسية. ينظر: مروج الذهب، 1/163؛ العبر، 4/129.

ان ظهور مراكب النورمان ذات الاشرعة السوداء⁽¹⁾ كان مفاجئة لاهل
الثغر الادنى، مما حدا بعامل مدينة اشبونة وهب الله بن حزم ان يوجه كتاباً الى
الامير عبدالرحمن بن الحكم ايداناً ببدء هجومهم على سواحل الاندلس الغربية
باربع وخمسون مركباً فضلاً عن اربع وخمسين قارباً اخر⁽²⁾.

وجه الامير عبدالرحمن بن الحكم توجيهاته وتوصياته الى عامله في
الساحل الغربي الاندلسي الى التحفظ والاحتراس واوصى ولاته على
المقاطعات الساحلية بأن يمدوا المساعدات الى عامل لشبونة بعد خطر الغزاة⁽³⁾، مما
يدلل على ان هنالك توصيات سابقة على ان هذه الناحية الغربية من الاندلس
ينبغي ان تكون دائمة الاستعداد وأخذة الحيطه والحذر الدائمين لان مبادلة
العامل والامير بالكتب يدلل على ذلك، وكان من نتائج نزولهم انهم احتلوا
لشبونة⁽⁴⁾.

تشير النصوص الاندلسية ان اهل لشبونة لم يتظروا ان تأتيهم قوات الامير
عبد الرحمن بن الحكم بل نهضوا واستعدوا للقاء الغزاة، وجرت عدة معارك

(1) ابن الخطيب الغرناطي، نفاضة الجراب في علالة الاغتراب، تح: احمد مختار العبادي،
مراجعة: عبدالعزيز الاهواني، دار الكتاب للطباعة والنشر، (القاهرة، بلا. ت)، ص 216
هامش (6).

(2) العذري، نصوص عن الاندلس، ص 98. بينما ذكر ابن عذاري بان مراكب المجوس
كانت نحو ثمانين مركب. ينظر: البيان المغرب، 2 / 130.

(3) العذري، نصوص عن الاندلس، ص 98؛ ابن عذاري، البيان المغرب، 2 / 130.

(4) العذري، نصوص عن الاندلس، ص 98؛ ابن عذاري، البيان المغرب، 2 / 130.

ووقائع في تلك الناحية من الاندلس⁽¹⁾.

ومالبث من النورمان بعد ان لاقوا مقاومة شديدة ان انحدروا باسطولهم صوب مدخل الوادي الكبير ليقوموا بغارة كبيرة على اشبيلية والمناطق المجاورة لها، ودخلوها قسراً وبقوا بها سبعة ايام يسقون اهلها كأس المرارة⁽²⁾.

(1) العذري، نصوص عن الاندلس، ص98؛ ابن الاثير، الكامل، 16/7؛ ابن عذاري، البيان المغرب، 2/130؛ النويري، 22/48؛ ابن خلدون، 4/129.

(2) ابن عذاري، البيان المغرب، 2/89.

لقد اصاب اهل اشبيلية ذعراً نتيجة ذلك رغم محاولات المدينة من مقاومة عنيفة ومشاركة المراكب الاشبيلية المتواجدة هناك لتوقف تقدم النورمان لكن الامر انتهى باستيلائهم على المدينة، وقد اتخذوا من الوادي الكبير قاعدة لانطلاقاتهم.

ينظر تفاصيل ذلك ولجملة نصوص تصف ذلك: العذري، نصوص عن الاندلس، ص99؛ ابن الاثير، الكامل، 16/7؛ ابن عذاري، البيان المغرب، 2/131؛ النويري، نهاية الارب، 22/48؛ مؤنس، حسين، غارات النورمانين على الاندلس بين سنتي 229-245هـ العدد الاول من المجلد الثاني من مجلة الجمعية المصرية للدراسات التاريخية، 1950، ص33.

وقد وصف لنا ابن القوطية مافعله الجوس بجامع اشبيلية وصفاً اسطورياً بعض الشيء ولكنه يصور لنا افاعلهم في البلد والوضع الذي خلفوه في نفوس اهل الاندلس بقوله: 'وكان عبد الرحمن بن الحكم يرى في نومه عند تمام جامع اشبيلية انه يدخله فيجد النبي ﷺ ميتاً مسجى في قبلته، فانتبه مغموماً، فسأل اهل العبارة عن ذلك. فقالوا: هذا موضع يموت دينه، فحدث فيه اثر ذلك ما كان من غلبة الجوس على المدينة... وحدث غير واحد من شيوخ اشبيلية انهم كانوا يحمون سهامهم في النار، ويرمون بها سماء المسجد، فكان اذا احترق ماحوله السهام سقط، واثار السهام في سمائه الى وقتنا هذا ظاهرة، فلما يثسوا من احراقه جمعوا الخشب من احد البلاطات ليدخلوا النار وتتصل بالسقف'. افتتاح، ص66.

استنفر الامير عبدالرحمن بن الحكم الثغور الاندلسية، من بداية نزولهم واحتلالهم اشبونة (لشبونة)، كما استنفر اهل قرطبة وبقية المدن الاندلسية لمقاومة هذا الغزو المفاجيء، فارسل اول الامر جيشاً بقيادة الحاجب عيسى بن شهيد الذي كان يقود فرقة الخيالة في جيش قرطبة⁽¹⁾. واردفها الامير بجيوش اخرى تقدمت نحو قرمونة التي تؤلف مع فرقة الخيالة جيشاً واحداً واتخذوا من موضع قريب من اشبيلية مقراً لقواتهم يعرف الشرف⁽²⁾.

ولما عرف النورمان بقدم الجيش الاندلسي بدأوا بقتالهم، وثبت الاندلسيون في مواطنهم حتى هزموا النورمان وقتلوا منهم نحو سبعين رجلاً وطارودهم حتى دخلوا مراكبهم، ولكن توقف الجيش الاندلسي فوثقت فرصة ثمينة من النصر⁽³⁾، واعطوا لهم الفرصة لتجميع قلوبهم والاستعداد لجولة ثانية وهذا التهاون اغضب الامير عبدالرحمن بن الحكم مما جعل ان يوصي بمحمد بن سعيد بان يجعله قائداً على الجيش⁽⁴⁾، وامثل محمد بن سعيد لاوامر الامير عبد الرحمن بن الحكم ومضى فيمن ضم اليه من الجيش فوراً، حتى نزل مدينة اشبيلية⁽⁵⁾.

(1) ابن القوطية، افتتاح، 95؛ ابن حيان، المقتبس، 2/ 26. ويطلق عليه ابن عذاري عيسى بن سعيد، البيان المغرب، 2/ 130.

(2) ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 130.

(3) الكيسسي، غزوات، ص 7.

(4) العذري، نصوص عن الاندلس، ص 99؛ ابن الاثير، الكامل، 7/ 17؛ ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 130؛ النويري، 22/ 49.

(5) العذري، نصوص عن الاندلس، ص 99.

بدأ الجيش بعملياته الحربية وبتوجيهات وتوصيات من قبل الامير وفق خطط موضوعة تجاه ذلك، فاوصى الجيش بأن يتخذ من كنيسة قديمة في الجهة الجنوبية من اشبيلية مرصداً لرصد تحركات العدو، واوصاهم ان ينقضوا على العدو باجراء كمين لهم، وفي الصباح خرجت طائفة من النورمان تقدر بحوالي ستة عشر ألفاً، ويبدو ان العدد هذا مبالغ فيه، يريدون التقدم نحو مروور، فلما وصلوا، حتى نهضت الكمائن اليهم وحملوا السيوف في رقابهم وتم قتل الكثير ففروا الى مراكبهم⁽¹⁾.

ان هذا الانسحاب الى مراكبهم لم يكتف به القائد ابن رستم الذي كان يحمل توصيات وتوجيهات الامير بمتابعتهم والاثخان بهم، وابن رستم كان كله تصميم على الحاق الهزيمة المرة بقواتهم وفي هذا الصدد يقول العذري⁽²⁾ قاتبعهم

يشير ابن القوطية ان موسى بن قسي الذي كان ثائراً على الامارة قدم بجيشه من اهل الثغر في قرمونة بعد استلطاف عبد الرحمن بن الحكم له وتذكيره بولاء جده للوليد بن عبد الملك الخليفة الاموي، فلان بعض الشيء وقدم مع جيش كثيف، الا انه لم ينضم مع القوات الاندلسية بقيادة محمد بن سعيد، وانما اثر الانفراد والقيام باعمال حربية اخرى ضد النورمان. ينظر تفاصيل ذلك: افتتاح، ص 85.

ربما يكون هذا الانعزال لقوات موسى عن القوات الاندلسية مخطط له لاضعاف قوة الغزاة وقطع الاتصال للغزاة بسرايها الخارجية.

(1) ابن القوطية، افتتاح، ص 86.

(2) نصوص عن الاندلس، ص 99-100. ينظر: ابن الاثير، الكامل، 17/7. اما ابن عذاري فيجعل التاريخ يوم 25 صفر بدلاً من 2 ربيع الاول ويضيف ان المجوس خسروا في هذه المعركة ثلاثين مركباً. ينظر: البيان المغرب، 2/88.

ابن رستم ونزل عليهم يوم الثلاثاء لليلتين خلتا من ربيع الاول ونصب عليهم المجانيق... فانهزم المجوس وقتل منهم نحو خمسمائة عالج واصيب لهم اربعة مراكب بمن فيها، فامر ابن رستم باحراقها وبيع ما فيها من الفىء واقام في معسكره ذلك.

مما يلاحظ ان تصميم القوات العربية الاسلامية الاندلسية كانت مصممة على قتال الغزاة وملاحقتهم، الامر الذي ادى الى ان يخسر الغزاة اعداداً كبيرة من رجالهم برأ واعداداً كبيرة من مراكبهم بحراً.

وفي هذا الاثناء انسحب النورمان الى مراكبهم وخرجوا من اشبيلية يجوبون البحر، وفي الوقت ذاته واصل الامير عبد الرحمن بن الحكم توجيه الامدادات فارسل خمسة عشر مركباً محملة بالمقاتلة والعدة، واحس المجوس فتراجعوا الى لبلة الى ان وصلوا باجة ومنها انتقلوا فاقلعوا وانقطع خبرهم⁽¹⁾.

وهكذا تخلصت الاندلس في جهاتها الغربية من خطر داهم ترك بصماته وآثاره الواضحة على الاندلس، ونتيجة لتعرض اشبيلية لهذا الهجوم اولى الامير عبد الرحمن بن الحكم اهتماماً وعناية خاصة بمدينة اشبيلية كبرى مدن الاندلس، وادرك ان عدم وجود حصن او سور للمدينة كان سبباً في سرعة اقتحام الغزاة لمدينة اشبيلية لهذا اوصى وامر بتسويرها، وفي هذا الصدد يشير ابن القوطية⁽²⁾

(1) ابن الاثير، الكامل، 17/7؛ المقري، نفح الطيب، 1/346.

(2) افتتاح، ص 86.

ويبدو ان فكرة بناء السور قد وصلت الى اسماع عبدالملك بن حبيب الفقيه الاندلسي المعروف لدى الامير عبدالرحمن بن الحكم فأيد الفكرة وافتى بأولوية بناء السور على اتمام الزيادة من المسجد الجامع بقرطبة يقول ابن حيان: كتب عبدالملك بن حبيب الى الامير =

ان الوزراء اشاروا على الامير عبد الرحمن بن الحكم ببناء سور اشبيلية.
وقد امر الامير عبد الرحمن بن الحكم بتوجيه عسكري لعماله ان ينشأوا
رباطات على السواحل الغربية للثغر الادنى وجعلها مراكز للجهاد، يقيم فيها
المرابطون والحراس، وقد اوصى بتزويدها بالمناثر التي عرفت بالطوالع⁽¹⁾.
ان الثغر الادنى منطقة ساحلية ولغرض حماية منطقته لابد من اقامة
اسطول قوي لحمايتها، وقد اشار ابن القوطية⁽²⁾ الى هذه النتيجة في سياق كلامه

عبد الرحمن بن الحكم اثر محنة اهل اشبيلية وتحصينها ووافق ذلك ايام شروع الامير عبد
الرحمن في بنان زيادته بالجامع بقرطبة المشهور بها، وذكر له في كتاب ان بنان سور مدينة
اشبيلية وتحصينها اوكد عليه من بنان الزيادة في المسجد الجامع، فعمل برأيه في بنان سور
اشبيلية. المقتبس، تح: الحجى، ص 244. وقد وصف البكري هذا السور بانه كان محكماً
ومبنياً بالحجر. ابو عبد الله عبد العزيز (ت 487هـ)، جغرافية الأندلس واوروبا من كتاب
المسالك والممالك، تح: عبد الرحمن علي الحجى، دار الارشاد، (بيروت، 1968)،
ص 112.

(1) مؤنس، غارات، ص 41؛ العبادي، المغرب والاندلس، ص 150.

(2) افتتاح، ص 88.

وقد عد حسين مؤنس هذه المبادرة على جانب عظيم من الاهمية اذ ان ميلاد البحرية
الاندلسية الحربية تمت من خلالها. غارات، ص 41.

وهذا الامر لم يكن كذلك لان صناعة السفن وبناء المراكب في الاندلس بدأت من ايام الحكم
الريضي.

ينظر: العدوى، د. ابراهيم احمد، الاساطيل العربية في البحر الابيض المتوسط، (القاهرة
1963)، 67؛ العبادي، احمد مختار وسالم عبدالعزيز، تاريخ البحرية الاسلامية في البحر
الابيض المتوسط، دار النهضة العربية، (مصر د.ت)، 2/ 175 - 182؛ مؤنس، حسين،
=

عن اعمال الامير عبد الرحمن بن الحكم واستعداداته وتوجيهاته بهذا الخصوص
اذ قال: 'واستعد الامير عبد الرحمن بن الحكم باقامة دار صناعة في اشبيلية،
وانشاء المراكب واستعد برجال البحر من سواحل الاندلس فالحقهم ووسع
عليهم بالآلات النفط'.

وبفضل هذا الاجراء والتوجه العسكري اصبح الاسطول الاندلسي الكبير
يمتلك مئات المراكب⁽¹⁾، واصبح عصر القوة الحقيقة للاندلسيين في البر
والبحر⁽²⁾، وهذا كان له الاثر الايجابي في هزيمة النورمان بفعل قوة الاسطول
الاندلسي والسرعة الفائقة في بناء البحرية الاندلسية كما سنرى حين عاد
النورمان مرة ثانية الى غزو السواحل الاندلسية.

ومن الاثار المترتبة على اندحار النورمان تبادل الوفود اذ هناك رواية
واحدة تشير الى تبادل السفارة بين الامير عبد الرحمن بن الحكم والملك هوريك
ملك النورمانين بالدنمارك اذ اورد الرواية ابن دحية⁽³⁾ وذلك بان ملك الدنمارك

المسلمون في حوض البحر المتوسط، المجلة التاريخية المصرية، المجلد 1، العدد 1، 1951،
ص 128-129؛ عثمان، محمد عبد العزيز، البحرية العربية في الاندلس، منذ بداية تأسيسها
الى عهد الخليفة عبد الرحمن الناصر مقالته في مجلة المورد، عدد خاص بالفكر العسكري
عند العرب، العدد 4، المجلد 12، (بغداد 1404هـ 1983؛ العبادي، عبد الحميد، الجمل
في تاريخ الاندلس، ص 110.

(1) ابن حيان، المقتبس، 2/2؛ ابن عذاري، البيان المغرب، ج/ 89.

(2) باربر، فيفل، اثر القوة البحرية، صحيفة معهد الدراسات، مج 14، (مدريد، 1959)،
ص 317.

(3) ابن دحية الكلبي البلنسي (ت 633هـ)، المطرب من اشعار المغرب، تح: الاياري
وآخرون، المطبعة الاميرية، (القاهرة، 1955)، ص 138-146.

هو الذي ارسل الى الامير عبدالرحمن بن الحكم وفداً لطلب الصلح على اثر فشلهم وهزيمتهم في الاندلس، فاستقبل الامير عبدالرحمن بن الحكم وفدهم ورحب بعقد الصلح معهم وقرر ارسال سفارة الى بلادهم رداً على سفارتهم لتقوية العلاقات بينهما برئاسة يحيى بن الحكم البكري الجياني⁽¹⁾ المعروف بالغزال⁽²⁾.

ونتيجة لتحولات الامور الكثيرة في كلتا الجهتين حالت دون استمرار معاهدة السلام، ففي الاندلس توفي الامير عبد الرحمن بن الحكم في سنة

(1) يحيى بن الحكم الغزال: ولقب بالغزال لجماله وناقته على الرغم من بلوغه السبعين وكان هو امير شعراء الاندلس في القرن (3هـ)، ولد بمدينة جيان في عهد الامير الداخل وعاصر الامراء هشام والحكم الربضي، وعبد الرحمن الثاني، والامير محمد وتوفي عام (250هـ/864م) وبذلك قد عاش قرناً كاملاً وعاش خمسة من الامراء. تمتع شخصية الغزال بالموسوعية وقد جمعت الوان بين الدبلوماسية وعلوم الشريعة والفلسفة والاداب والفكاهة.

الحميدي، جذوة المقتبس، ص174؛ الضبي، بغية الملتبس، ص485.

(2) لقد تناول سفارة الغزال هذه الى ملك الدنمارك عدد من الباحثين المحدثين، حيث اوردو رواية ابن دحية ونقاشها بأسلوب علمي وردا على بروفنسال الذي عدها اسطورة وانكر قيامها، فاكدوا قيامها وكونها حقيقة تاريخية ثابتة.

للتفاصيل ينظر، مؤنس، غارات، ص42-64؛ عنان، دولة الاسلام، 1/180-182؛ سالم والعبادي، تاريخ البحرية، ص158-159؛ الحجري، التاريخ الاندلسي، ص233، 234؛ محمد، صالح، يحيى بن الحكم الغزال، دار الآفاق الجديدة، (بيروت، 1979). قارن: ليفي بروفنسال، الاسلام في المغرب والاندلس، ترجمة السيد عبد العزيز سالم ومحمد صلاح الدين حامي، مطبعة نهضة مصر، القاهرة، 1956، ص106-112.

238هـ/852م، وفي سنة 239هـ/853م توفى ملك النورمان هوريك، وسادت الفوضى وعدم الاستقرار داخل بلادهم اخذت اساطيل النورمان الى معاودة ممارستها الاولى القرصنة والغزو في المناطق التي كانت تقع تحت نفوذهم وخارج مناطق نفوذهم⁽¹⁾. ونتيجة هذا الفوضى تحرر قرصان النورمان من كل قيد.

واستناداً الى اقدم الروايات التي تذكر غزوهم الثاني وما ترتب عليه من نتائج رواية ابن حيان⁽²⁾ بقوله: وفيها خرج المجوس لعنهم الله الى ساحل الغرب من ارض الاندلس، وهو خروجهم الثاني، خرجوا في اثنين وستين مركباً، فالفوا البحر محروساً ومراكب الامير محمد فيه جارية مابين حائط افرنجية في الشرق الى اقصى حائط غليسية في الغرب، وتقدم من مراكبهم مركبان تلقتها المراكب المنصوبة الجارية من حائط جليقية في بعض مراسي كورة باجة فغنمتها من مال ومتاع وعدة وسي.

والملاحظ ان المعاهدة التي تمت مع النورمان في عهد الامير عبدالرحمن بن الحكم والتي نقضها النورمان، كان يتحسب لها الامير محمد لذلك كانت توجهاته

(1) العذري، نصوص عن الاندلس، ص 118؛ النويري، نهاية الارب، 22/53؛ ابن خلدون، العبر، 4/130؛ الحميري، الروض المعطار، ص 224؛ المقري، نفح الطيب، 1/328؛ مؤنس، غارات، ص 64-65؛ سالم والعبادي، تاريخ البحرية، ص 162؛ العدوي، ابراهيم احمد، الاساطيل العربية في البحر الابيض المتوسط، ص 144-147.

(2) المقتبس، 2/307-308.

يورد نفس الرواية ابن عذاري فهي وافية ايضاً في هذا المقام، البيان المغرب، 2/99.

وتوصياته ان تكون السفن الاندلسية تراقب البحر تحسباً لعودتهم او لقدم
غيرهم.

وتشير المصادر ان الامير محمد امر بأن يتم انشاء السفن واوصى ان تنشر
في البحر حتى بلغ عددها سبعمائة غراب⁽¹⁾، ويفضل توجيهات الامير محمد
والاهتمام بالجيش الاندلسي حتى بلغ ايامه الى مائة الف فارس، منهم عشرون
الفاً بدروع الفضة⁽²⁾.

ويواصل ابن حيان⁽³⁾ في ذكر الاحداث على ان مراكب المجوش دخلت في
الريف حتى انتهت الى مصب نهر اشيلية ومايلها وذهب الرعب بهم، ويادر
الامير محمد بتوجيه عسكري باخراج الجيش الى الغرب واستنفاذ الناس الى
العدو الطارق، فتفرقوا من كل صوب وحذب، وكان القائد لجيش الامير نحوهم
عيسى بن ابي عبيدة الحاجب، وتقدمت الكفرة عن اشيلية.

ثم ذكر ابن حيان⁽⁴⁾ تكملة لهجومهم على اشيلية فيقول بروايته: وتقدمت

(1) الغراب: سفينة من سفن البحر القديمة. ينظر: ابن ابي دينار، المؤنس في اخبار افريقية
وتونس، ص 100.

لمعرفة اصناف السفن الاندلسية ذات التسميات العربية ينظر: النخيلي، درويش، السفن
الاسلامية على حروف المعجم (الاسكندرية، 1974).

(2) ابن الكردبوس، الاكتفاء، ص 57؛ ابن ابي دينار، المؤنس، ص 99.

(3) المقتبس 2/ 307-308. لم يذكر ابن حيان مآدار وماحدث عن الاستعداد الشعبي للملاقاة
النورمان.

(4) المقتبس، 2/ 308.

مراكب الكفرة من اشيلية فاحتلت الجزيرة الخضراء وتغلبت على الحاضرة فاستباحتها واحرقت المسجد الجامع. وهذا يدل على ان النورمان قد وطأوا الارض هذه المرة ايضاً واستباحوا حاضرة الجزيرة الخضراء.

وبفعل مقاومة السكان في الجزيرة الخضراء وللدور الذي قام به الجيش ومراكب الامير محمد وتوجيهاته وتوصياته الناجحة في صد الاعداء ومقاومتهم وارسال المدد المتواصل من قبله ان عاد النورمان الى بلادهم وانصرفوا عن الاندلس⁽¹⁾.

وعن مدى الاستعداد والتهيؤ والمقاومة في سواحل الاندلس الغربية كانت السفن تجوب المياه خارج سواحلها بغية القيام بحركة الاستطلاع والحذر لقدم الاعداء اذ كانت توجيهات واوامر الامارة ذات تأثير مباشر في جعل الكمائن لهم مما تبين عندنا كيف تم تدمير بعض المراكب فضلاً عن اسر مراكب لهم.

لم يمض سوى ستين حتى عاود النورمان الكرة من جديد بالاغارة على السواحل الاندلسية الغربية، فظهروا سنة 247هـ/ 681م في عهد الامير محمد في اسطول يتكون من ستين مركباً⁽²⁾، يتغنون فرصة سانحة للنزول الى السواحل الاندلسية ولكن الامر لم يكن كذلك من الانبساط في البحر، والاضرار باهل السواحل ماجرت به عاداتهم، ولم يجدوا في السواحل مطمعاً لشدة ضبطها⁽³⁾،

(1) المصدر نفسه 2/ 309؛ العذري، نصوص عن الاندلس، ص 119؛ مؤنس، غارات، ص 69؛ سالم والعبادي، تاريخ البحرية، ص 164؛ الكيسي، غزوات، ص 14.

(2) ابن حيان، المقتبس، تح: مكي، ص 311؛ العذري، نصوص عن الاندلس، ص 119.

(3) ابن حيان، المقتبس، تح: مكي، ص 310. قارن: ابن القوطية، افتتاح، ص 88؛ ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 145.

فقد اتخذ الأمير محمد ومعه اهل الاندلس الاحتياطات اللازمة لحماية سواحل الاندلس بعد الغارتين المذكورتين انفاً فاسرع الأمير محمد بن عبدالرحمن الى تسير الجيوش نحوهم واستنفر الناس اليهم، وقدم كليب بن محمد بن ثعلب في كثيف من الرجال الى الجزيرة واخرج اثيره الحاجب عيسى بن الحسن بن ابي عبيدة الى اشيلية، واخرج عبد السلام بن عبدالله بن ثعلبة الى الرية، واكثف بهم العدد⁽¹⁾.

وهذا ما يؤكد لنا ان الأمير محمد كان مهتماً لهذا الامر اذ كانت توجيهاته المستمرة ذات تأثير واضح فضلاً عن الاستعداد المتواصل والاحتراس المستمر للسواحل.

ان مثل هذا الاحتراس والاستعداد على اكثر من جبهة لملاقاة الغزاة قد فوّت الفرصة عليهم فعندما تقدم اسطولهم الى جبهة اشيلية تصدى لهم القائد عيسى بن الحسن ومن معه في الاسطول واجبرهم على الفرار⁽²⁾، ولذلك حاولوا ايجاد ثغرة للدخول لكنهم وجدوا في السواحل كل الاستعداد لملاقاتهم ولم يحققوا أي شيء من السواحل الاندلسية وعلى حد تعبير ابن حيان⁽³⁾ فنكبوا عن حائط الاندلس واعتلوا الى جهة الفرنجة، فلم يلقوا ظفراً واسرعوا الانصراف الى بلدهم بالخيبة.

وبعد هذه الغزوة لم نسمع عن غزو آخر لهم خلال عصر الامارة الا انهم عادوا الى مهاجمة السواحل الاندلسية في عصر الخلافة.

(1) ابن حيان، المقتبس، 2/ 311 - 312.

(2) المصدر نفسه، 2/ 309.

(3) المصدر نفسه، 2/ 311.

عاود النورمان هجومهم على الاندلس في عهد الخلافة في سنة 355هـ/965م رغم اختلاف تاريخ ظهورهم⁽¹⁾، وعلى كل حال فان الخليفة الحكم المستنصر ورجال اسطوله الاشداء كانوا على اتم الحذر واليقظة واهبة الاستعداد لمواجهة مراكب النورمان اذ خرج اليهم المسلمون وكانوا لهم بالمرصاد فالحقوا بهم هزيمة ساحقة بعدها عاد الاسطول الاندلسي الى قاعدته باشبيلية وانصرف النورمان المجوس خائين⁽²⁾.

وفي بداية رمضان سنة 360 هـ/970م ظهرت مراكب النورمان مرة اخرى على سواحل الاندلس الغربية وعهد الخليفة الحكم المستنصر الى قائد البحر عبدالرحمن بن محمد بن رماحس بالخروج من قرطبة الى المرية والتأهب لملاقاتهم ورد هؤلاء المجوس، فضلاً عن قيام الخليفة الحكم المستنصر باستئمان الاطعمة في كورة رية وشذونة لارسالها الى الاسطول، اذ هاجموا الساحل الشمالي الغربي

(1) ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 238.

في حين يذكر ابن الخطيب في موضعين اولهما يذكر هجوم النورمان على السواحل الاندلسية دون تحديد سنة دخولهم، وفي مصنف اخر يحدد سنة دخولهم بسنة 353 هـ. ينظر: اعمال الاعلام، 41-42؛ الاحاطة في اخبار غرناطة، 1/ 478-479.

بينما يذكر ابن خلدون ان ظهور المجوس سنة 354 هـ. ينظر: العبر، 4/ 314 قارن مع المقري، نفح الطيب، 1/ 383-384.

ويلاحظ انه هناك اختلاف في ظهور النورمان في عهد الخلافة ما بين 353-355 هـ، وربما ظهوروا لعدة مرات خلال هذه السنوات.

(2) ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 238-239.

للاندلس ونزلوا ساحل جليقية وانصرفوا خائين بعد ان عرفوا استعداد المسلمين لحربهم.⁽¹⁾

ويبدو انه لم تحدث اية معارك بين الطرفين لانهم لمجرد معرفتهم بتأهب واستعداد العرب المسلمين لهم هربوا خائين، فقد ادركوا صمود الخليفة الحكم المستنصر لحربهم، وحسن تدبيره عليهم بحيث جرد لهم القائد غالب بن عبد الرحمن قائد جيشه فضلاً عن تحريكه للاساطيل الثقيلة لذلك لم يجرؤا على ملاقتها.

بعد مضي عام على هجوم الفاشل على سواحل الاندلس الغربية عاود النورمان هجومهم على هذه السواحل لتحقيق مالم يتم تحقيقه في المرة السابقة، وفشلت محاولتهم ورد مصيرهم بالخيبة فردهم القائد غالب بن عبد الرحمن وعاد الى قرطبة متصراً يقول ابن حيان⁽²⁾ في هذا الصدد انه: في ليلة الجمعة لليلتين خلنا من صفر منها احتل الوزير القائد غالب بن عبد الرحمن ... قافلاً من غزاته الى سد الغرب التي تحول فيها واشرف على المجوس الاردمانيين الجائشين من هذه السنة فاستركب اليه الجيوش يوم السبت بعده من قصر قرطبة من التعبئة المنتظمة بالعدد الفخمة فيها الشطرنج والالوية فتقدم من محله وبين يديه المراكب على اجل هيئة واتم اهبة الى ان وصل الى قصر قرطبة والخليفة يومئذ مقيم به فتوصل اليه وقعد بين يديه ملياً مفاوضاً له ومسائلاً عن حركاته وتقلبه في غزاته التي كفى الله فيها المسلمين القتال وكان الله قوياً عزيزاً، فخلع عليه وانطلق الى داره محموداً سعيه.

(1) ابن حيان، المقتبس، تح: الحجري، ص 23-24.

(2) المصدر نفسه، تح: الحجري، ص 28.

وعلى الرغم من انصراف اسطول النورمان عن متابعة غارته على سواحل الاندلس وزوال خطرهم عنها فقد كان الخليفة مايزال يخشى عودتهم من جديد باسطول لغزو هذه السواحل فلم يطمئن لعودتهم المبكرة الى بلادهم وظل يتوقع قدومهم، وفي هذا الصدد يقول ابن حيان⁽¹⁾ "وفي يوم الخميس بخمس خلون من شهر رمضان منها استدعى الخليفة المستنصر بالله الى مجلسه الخاص مع الوزراء اصحاب الخيل زياد بن افلح مولاه وصاحب الشرطة هشام بن محمد بن عثمان فامرهما بالتأهب للخروج قائدين على صائفة هذا العام المجردة الى الغرب لما لايزال يتوقع من عادية المجوس الاردمانيين الطارقين له".

فكان لحسن اعداد الحكم المستنصر في رسم الخطط لمعرفة اخبار النورمان واتخاذ كافة التدابير اللازمة للاحتياط الموقف اكبر الاثر في نكوص هؤلاء النورمان وردهم على اعقابهم ومن عودة الاسلام متصراً بعد ان كفى الله المؤمنين شر القتال.

ففي عهد الخليفة الحكم المستنصر وزع وحدات جيشه على ثغور الاندلس حتى اذا ما اغار النورمان على ساحل من سواحلها تصدى له اقرب الاساطيل الى الساحل المذكور ريثما يتم تجميع بقية الاساطيل⁽²⁾، وهذا ان دل على شيء فانما يدل على سياسته الحكيمة وحسن تدبيره واستخدمه لافضل الاساليب التعبوية الهجومية⁽³⁾.

(1) ابن حيان، المقتبس، تح: الحجي، ص 58، 78.

(2) سالم والعبادي، تاريخ البحرية، ص 47.

(3) طه، دراسات اندلسية، ص 71.

وهكذا انتهت غارات النورمان على عهد الخليفة الحكم بعد ان اعد للامر عدته وكبح جماح عدوه، فصار يحسب له الف حساب وهذا بلا شك دليل على مكانة وعظمة دولة الاسلام في الاندلس ومدى ماوصلت اليه في عهده.

مما تقدم ان للتوجيهات العسكرية والتوصيات المتواصلة من قبل الامراء والخلفاء في صد الهجمات الخارجية كان لها تأثيرها الواضح على صد كل الهجمات الطارئة التي حدثت في ايامهم، رغم كل الظروف المحيطة بالبلاد حينها فمن جهة الفتن والتمردات الداخلية، واعداء الاسلام الممالك النصرانية من جهة اخرى، لكن كان لشجاعة واقدام الحكام والجند والمرابطين في الثغور ثمارها في صمود الدولة العربية في الاندلس ومجاهدتهم في سبيل الله.

الخاتمة

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ كُتِبَ عَلَيْكُمُ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ لِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ
بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ ﴾

صدق الله العظيم

سورة البقرة، الآية 180

- الان، وقد فرغنا بعون الله وهديه وتوفيقه من بحثنا، الذي توخينا فيه الوصول الى الحقيقة التاريخية، بقدر ما هياه الله لنا، لعلنا بذلك قد اصفنا الى المكتبة العربية والتاريخية منها بوجه خاص، مايعد اضافة جديدة للعلم.
- ان الوصية بمعنى العهد أي يعهد الى الغير القيام بامر من خلال الحث والزجر لامور الحياة. وان ولاية العهد تعني ان يوصي الخليفة في حياته، بالاشارة على الرجل الذي يأتي بعده.
- الوصية مشروعة بالكتاب والسنة وقد وردت في آيات عدة من القرآن الكريم، كما وقد وردت في الاحاديث النبوية الشريفة.
- ان الخصائص والمميزات للوصية الوقوف على تلك الافكار السياسية التي عبرت عن وجهات نظرهم وما آلت اليه تلك الوصايا على الوضع العام للدولة.

- الوصية السياسية في عهد الرسول ﷺ، اعطى وصيته الى الامة الاسلامية في خطبة حجة الوداع، ثم اوصى باخراج اليهود من شبه الجزيرة العربية، واوصى بوفود العرب والعناية بهم.

- اما الوصية السياسية في العهد الراشدي فان الخلفاء وهم يوصون بالخلافة لولي عهدهم يتم عن طريق مشاوره قادة الامة في هذه المسألة السياسية الهامة.

- اما بالنسبة للوصية السياسية في العصر الاموي فقد تبدلت فيه مفاهيم واحوال الحكم، وظهور مبدأ الوراثه في انتقال السلطة من خلال ان يوصي الخليفة الاب الى الابن.

- كانت لخطبة طارق بن زياد في جنده تعد اول وصية وتوجيه عسكري على ارض الاندلس.

- تعرفنا على شخصية عبدالرحمن الداخل وكيف مهد لاقامة اماره بعد ان حققت الثورة العباسية سنة 132هـ انتصارها على الحكم الاموي في المشرق، وهروب الداخل الى الاندلس وتكوين اماره قوية لبني امية.

- اثبت البحث عن دور عبدالرحمن الداخل وما لديه من القوة الكافية والعزيمة الثابتة في انهاء التمردات والفتن والاضطرابات من خلال توصياته وتوجيهاته السياسية والحربية، حتى محاولة العباسيين باتت بالفشل لاسترجاع الاندلس.

- كان عهد الداخل مليء بالاحداث السياسية والعسكرية وقد تابع عماله ورعيته على احسن وجه وصدرت منه توصيات وتوجيهات في غاية

الاهمية سواء على الصعيد السياسي او العسكري كان لها اثرها الواضح في بناء دولة.

- تبين لنا ان الوصية السياسية في ولاية العهد بالاندلس من الامير الاب الى الابن لا تختلف عن ماجاء به بني امية في المشرق.

- الامراء الذين جاءوا بعد الداخل لديهم توصيات وتوجيهات سياسية وعسكرية هامة في جعل البلاد مستقرة في كثير من اوقاتها ولم يتهاونوا في محاسبة عمالهم من خلال اختيارهم الاحسن في ادارة امور الدولة الاخرى، كما ولم يتهاونوا في الرد على كل الفتن والاضطرابات التي تحدث انشفاقاً في الدولة، وقد انعكست هذه السياسة والتوجيه من امير الى اخر تدريجياً.

- تحول النظام السائد في الاندلس من الامارة الى الخلافة، بعد ان اعلن عبد الرحمن الثالث الخلافة. وهذا من التوجهات والتحويلات السياسية الهامة.

- كانت التوصيات والتوجيهات السياسية للخلفاء تسير على نفس النهج الذي سار عليه اسلافهم من بني امية في الاندلس.

- لقد كانت العلاقة المتبادلة بين الدولة العربية في الاندلس سواء الامارة او الخلافة في سجال حربي متواصل بينها وبين الممالك النصرانية، فاغلبهم يصدرون توجيهاتهم السياسية والعسكرية لمحاربة اعداء الاسلام وادخال العرب في نفوسهم.

- مالت حقبة الخلافة في بعض الاحيان الى اقامة علاقات دبلوماسية مع الممالك النصرانية وذلك من خلال السفارات الى الاندلس ومنها

- ان الانطباع السائد للخلفاء بالاندلس ذات توجه حربي متواصل لذلك

- معاقلهم في بلادهم لأنهم كانوا يتقضون عهودهم رغم ما ذكرناه عن اقامة علاقات ود في بعض الاحيان وهذا من طبيعة المسلم الميل الى التسامح.
- كان اغلب الامراء والخلفاء في الاندلس على درجة من الحزم والدهاء السياسي والعسكري وقد منحوا بعض قادتهم وعمالهم تنفيذ الاوامر والتوصيات والتوجيهات وحسب واقع الحال لاسيما في الحروب فكان العمال وقادة الجند في بعض الاحيان لديهم رؤيتهم في المواقف وعلى الميدان.
- رغم صدور التوصيات والتوجيهات من الامراء والخلفاء الى عمالهم والرعايا لكن هذا لا يمنع من اخذ المشورة والنصح من رجال الدولة وفقهائها.
- اما سياستهم الحربية مع الممالك النصرانية وتوجيهاتهم وتوصياتهم بهذا الخصوص كانت قد اعطت ثمارها اذ كانوا على قدر كبير من حماية اراضيهم والدفاع عنها بقوة السلاح.
- كشف البحث عن مدى اهتمام الامراء والخلفاء في الجند واعداده وتسليحه فضلاً عن اهتمامهم بالاسطول البحري الذي كان بفضل توصياتهم وتوجيهاتهم رد اعدائهم النورمان، وكان الساحل الاندلسي دائم الحذر والاحتراس بفضل متابعة الامراء والخلفاء لذلك وتوجيهاتهم المستمرة.
- كشف البحث عن دور الامراء والخلفاء في توجيهاتهم الحربية وذلك من خلال قيادتهم الجيوش وهذا الامر له اثر فعال على الجند وتنفيذ التوصيات والتوجيهات بهذا الخصوص.

- لقد اثبت البحث ان الوصايا التي تركها الامراء الى ابنائهم كانت عصارة تجاربهم في الحياة السياسية والحرية.

اسأل الله تعالى، ان يوفقنا ويثبت اقدامنا لخدمة امتنا، وتراثها الزاخر بالبطولات والتضحيات، انه سميع الدعاء مجيب. والله ولي التوفيق.

﴿ وَقُلْ أَعْمَلُوا فَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ وَسَتُرَدُّونَ إِلَىٰ عِلْمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾

صدق الله العظيم

سورة التوبة: الآية 105

الملاحق

ملحق رقم (1)

بسم الله الرحمن الرحيم.

اما بعد: فان الله ذو الفضل والمن⁽¹⁾ والعدل، اذا اراد اتمام امر، وتهيمه لمن جعله اهله وكفيه، سدده واعزه، وانقذ قضاءه بفلحه، ولم يجعل لاحد من خلقه قوة على عناده ودفاعه، حتى يمضي في حكمه له، وعليه كما شاء، وختم في ام الكتاب، لامبدال لكلماته عز وجل. وانه لما كان يوم الاربعاء لثلاث عشرة من رمضان، تداعى فسقة⁽²⁾ اهل قرطبة وسفلتهم، واذنبتهم من الشرطانيين، الدفئة،

(1) من المنة بالضم القوة يقال هو ضعيف المنة والمن القطع وقيل النقص ومنه قوله تعالى فلهم اجرهم غير ممنون و من عليه أنعم وبإيهما رد ومن عليه أي امتن عليه وبإيه رد و منة أيضا والمنون الدهر والمن قطع الخير والمن الإحسان الذي تمن على من لا يستثيه والمنة يقال قوة القلب ويقال انقطاع قوة القلب.

ينظر: الفراهيدي، العين 3/ 374؛ الرازي، الصحاح، 1/ 265.

(2) فسق الفسق العصيان والترك لأمر الله عز وجل والخروج عن طريق الحق وقيل الفسوق الخروج عن الدين وكذلك الميل إلى المعصية كما فسق إبليس عن أمر ربه وفسق عن أمر ربه أي جار ومال.

ينظر: الفراهيدي، العين 5/ 82؛ ابن منظور، لسان العرب، 10/ 308.

قال تعالى ﴿فَمَنْ تَوَلَّى بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ سورة آل عمران: الآية 82، وقوله تعالى ﴿وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا يَمَسُّهُمُ الْعَذَابُ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾ سورة الانعام: الآية 49، وقوله تعالى ﴿وَمَا وَجَدْنَا لِأَكْثَرِهِمْ مِنْ عَهْدٍ وَإِنْ وَجَدْنَا أَكْثَرَهُمْ لَفَاسِقِينَ﴾ سورة الاعراف: الآية 102.

المعلوجي⁽¹⁾ شراً وبطراً، عن غير مكروه سيرة ولا قبيح اثر، ولا نكر حادثة، كان منا فيهم، فظهروا السلاح وتلينوا الكفاح، وهتفوا بالخلعان، وتأنقوا⁽²⁾ بالخلاف، ومدوا عنقاً الى مالم يجعله الله له اهلاً من التأمير على خلقه والتسور في حكمه، فلما رأيت ذلك من غدرهم وعدوانهم، امرت بشد جدار المدينة فشد بالرجال والاسلحة ثم انهضت الاجناد خيلاً ورجالاً، الى من تداعى من الفسقة في ارباضها⁽³⁾ فاقحموا الخيل في شوارعهم وازقتهم، واخذوا بفوهاتهم عليهم، ثم صدقوهم الحملات، وكورهم بالسدات المتواليات، فما صبر العبدان ان كشفوا السوءات، ومنحوا اكتافهم المتواليات، وامكن الله منهم ذوي البصائر المؤييدات، فاسلمهم الله بمجربرتهم⁽⁴⁾،

(1) عالج العالج من معلوجاء العجم وجمعه علوج والعالج حمار الوحش لاستعلاج خلقه أي غلظه والرجل إذا خرج وجهه وغلظ فهو علج وقيل قد استعلاج.

ينظر: الفراهيدي، العين، 1/ 228.

(2) أنيق في معنى مانوقة أي محبوبة وأما أنيقة فبمعنى مؤنقة يقال أنقني الشيء فهو مؤنق و أنيق والأنق حسن المنظر وإعجابه إياك والأنق الفرح والسرور وقد تأنق في الأمر إذا عمله بنيقة

ينظر: ابن منظور، لسان العرب، 10/ 10.

(3) والريض ما حول مدينة أو قصر من مساكن جند أو غيرهم ومسكن كل قوم على حيالهم ريض ويجمع على أرباض ريض ويجمع على أرباض والريضة مقتل قوم قتلوا في بقعة واحدة.

ينظر: الفراهيدي، العين، 7/ 36.

(4) والرجل يجر على نفسه جريمة أي جناية وتجمع على جرائم وتقول في معنى من أجلك من جريك ومن جراك وجنى فلان على نفسه إذا جر جريمة يجني جناية على قومه.

=

وصدعهم⁽¹⁾ ببيعهم، واخذهم بنكثهم⁽²⁾ فقتلوا تقتيلاً، وعملوا تدميراً، وعروا تشويها وتمثيلاً، جزاء عاجلاً على الذي نكثوه من بيعتنا، ودفعوه من طاعتنا،

ينظر: الفراهيدي، العين 6/14؛ ابن منظور، لسان العرب، 14/154.

(1) صدعتهم فتصدعوا أي فرقتهم ففرقوا وإذا تغيب الرجل فاراً في الأرض يقال تصدع به الأرض اشتقاقه من الصدع وهو الشق والفعل اللازم انصدع انصداعاً وقوله تعالى فاصدع بما تؤمر قال الفراء أراد فاصدع بالأمر أي أظهر بدينك و تصدع القوم تفرقوا.

ينظر: الفراهيدي، العين، 1/292.

ينظر: ابن منظور، لسان العرب 1/150.

قال تعالى: ﴿ فَأَصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ ﴾ سورة الحجر: الآية 94، وقوله تعالى ﴿ فَأَقْرَ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْقَيِّمِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللَّهِ يَوْمَئِذٍ يُصْدَعُونَ ﴾ سورة الروم: الآية 43.

(2) نكث: النكث نقض ما تعقده وتصلحه من بيعه وغيرها وفي حديث علي كرم الله وجهه أمرت بقتال الناكثين والقاسطين والمارقين النكث نقض العهد وأراد بهم أهل وقعة الجمل لأنهم كانوا بايعوه ثم نقضوا بيعته وقتلوه وأراد بالقاسطين أهل الشام وبالمارقين الخوارج.

ينظر: الفراهيدي، العين 5/351؛ ابن منظور، لسان العرب، 2/196.

قال تعالى: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّمَا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ وَمَنْ أَوْفَى بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللَّهُ فَمِثْرُ اللَّهِ فَسِوَتِهِ أَجْرًا عَظِيمًا ﴾ سورة الفتح (10) وقوله تعالى ﴿ فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ الرِّجَازَ إِلَى أَجَلٍ هُمْ بَلِّغُوهُ إِذَا هُمْ يَنْكُثُونَ ﴾ سورة الاعراف (135) وقوله تعالى ﴿ وَإِنْ نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعَنُوا فِي دِينِكُمْ فَقَتِلُوا أَيْمَةَ الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَا أَيْمَانَ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُونَ ﴾ سورة التوبة (12).

ولعذاب الآخرة أخزى وأشد تنكيلا. فلما قتلهم الله بجرمهم فيها، واحسن العون عليهم لنا، امسكت عن نهب الاموال وسي الذرية والعيال، وعن قتل من لا ذنب له من اهل البراءة والاعتزال، ازدلاقاً الى رضى الله ناصري عليهم ذي العزة والجلال، تهنأت صلحه وفلحه، واستوزعت حمده وشكره، فاحمدوا الله ذا الآلاء والقمع، معشر الاولياء والرعية، الذي اتاح لنا وجميع المسلمين في قتلهم واذلالهم، وقمعهم واهلاكهم، مما اعظم به علينا المنه، وخصنا فيه بالكفاية، وتم علينا وعليكم به النعمة، فقد كانوا اهل جرأة مقدم، وذعيرة⁽¹⁾ ضلالة، واستخفاف باللائمة وظهير الى المشركين، وحطوط⁽²⁾ اليهم وتحن لدولتهم. فله الحمد المكرور والاعتراف المذخور⁽³⁾، على قطع دابرهم وجسم شرهم، احببت اعلامك بالذي كان من صنع الله عليهم لولائك بنا ومكانك منا، لمشاركتنا في نصرته، وتحمد الله عليهم من شيعتنا ومعتقدي طاعتنا على جميل صنعه، وتشيعوا شكره عليه ان شاء الله⁽⁴⁾.

(1) ذعر: الذعر بالضم الخوف والفرع وانذعر القوم تفرقوا.

ينظر: الفراهيدي، العين، 2/ 96؛ ابن منظور، لسان العرب، 4/ 306.

(2) الحط وضع الاحمال عن الدواب والحط الحذر من العلو وحطت النجبية وانحطت في سيرها من السرعة وقال مكر مفر مقبل مدبر معا كجلمود صخر حطه السيل من عل وحط عنه ذنوبه قال واحطط إلهي بفضل منك أوزاري والحطاط شدة العدو.

ينظر: الفراهيدي، العين 3/ 18؛ ابن منظور، لسان العرب، 7/ 274.

(3) ذخرا الشيء يذخره ذخرا واذخره اذخارا اختاره وقيل اتخذه وكذلك اذخرته وهو افتعلت.

ينظر: ابن منظور، لسان العرب، 4/ 302.

(4) ذكر المؤلف انه نقل هذا النص عن مخطوط ابن حيان، المقتبس، ص 103 - 104.

ملحق رقم (2)

بسم الله الرحمن الرحيم

اما بعد. فان الله، تعالى جده وعز ذكره، جعل دين الاسلام افضل الاديان. فظهره واعلاه ولم يقبل من عباده غيره. ولا رضي منهم سواه، فقال في محكم تنزيله ﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ﴾⁽¹⁾. وقضى في محتوم امره ونفاذ حكمه ان ينسخ به الديانات وينتقم برسالاته الرسالات، فبعث محمداً خاتم النبيين واكرم الاكرمين واعز الخلائق على رب العالمين بان كتب الصلاة والسلام عليه في عرشه قبل ان يخلقه، واصطفاه لامانته قبل ان يكونه وارسله بافضل دين سماه حنيفاً الى خير امة اختارها وسطاً كما قال عز من قائل اذ عرفنا فضل ماهدانا اليه من الدين وكرمنا به على سائر الامم ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾⁽²⁾. فله جل جلاله وتقدست اسماؤه، الشكر على خصائص هذه الفضيلة والحمد بالمنة الجليلة، فقد استنقذ من الغواية وهدى فاحسن الهداية، وانا فابان الحجة وكفانا بواضح المناهج مؤنة الفكرة ونظم زمام الامة وجمع وجوه السعادة العاجلة والنجاة الآجلة في تأليف الجماعة

(1) ﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ سورة آل عمران: الآية 85.

(2) ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَوْ آمَنَ أَهْلُ الْكِتَابِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ مِنْهُمْ الْمُؤْمِنُونَ وَأَكْثَرُهُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ سورة آل عمران: الآية 110.

واجتناب نزعات الفرقة، حيث يقول عز وجهه لنيه المخصوص بهداه ﷺ تحفياً به وعباده، ورأفة بسطها على خير خلقه، واعلاماً لهم بتواصل الدين من قبله لانيائه، وكراهة لاختلافهم بعد رسوله ﷺ [شرع لكم من الدين ما وصى به نوحاً والذي اوحينا اليك وما وصينا به ابراهيم وموسى وعيسى ان اقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه]⁽¹⁾ الآية. فخوف وحذر ونهى عن تفرق الكلمة ونبه على البعد، ونفى الله الخبائث عنها، وفضلها على سائر البلدان، واستقر فيها الدين كهيته يوم اكمله الله لعباده، ولما استوسعت الطاعة وشملت النعمة وعم الاقطار بعدل امير المؤمنين السكون والدعة، طلعت فرقة لا تبغي خيراً ولا تأمر رشداً من طغام السواد ومن ضعف ارائهم ومن خشونة الاوغاد متباً لم يعرفوها، ضلت فيها حلومهم وقصرت عنها علومهم. وظنوا انهم فهموا ما جهلوا وتفقهوا فيما لم يدركوا، واستولى عليهم الخذلان واحل عليهم بخيله ورجله الشيطان، فزينوا لمن لا تحصيل لهم ولقوم امنين لاعلم عندهم، فقالوا بخلق القرآن واستياسوا وايسوا من روح الله [ولايياس من روح الله الا القوم الكافرون]⁽²⁾ واكثروا الجدل في آيات الله وحرفوا التأول في حديث رسول الله ﷺ فبرئت منهم الذمة بقوله، تقدست اسماءه ﴿ اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِيْنَ يُجَادِلُوْنَ فِيْ ءَايَةِ اللّٰهِ اَنَّهُ يُصْرَفُوْنَ ۝۶۱ الَّذِيْنَ

(1) ﴿ شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِيْٓ اَوْحَيْنَا اِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِٓ اِبْرٰهِيْمَ وَمُوسٰى وَعِيسٰى ۚ اَنْ اَقِيْمُوا الدِّيْنَ وَلَا تَتَفَرَّقُوْا فِيْهِ كَبُرَ عَلٰى الْمُشْرِكِيْنَ مَا نَدْعُوْهُمْ اِلَيْهِ ۚ اَللّٰهُ يَجْتَبِيْٓ اِلَيْهِ مَن يَشَآءُ وَيَهْدِيْٓ اِلَيْهِ مَن يُّنِيبُ ۝۱۳ سورة الشورى: الاية 13.

(2) ﴿ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا قَاتِلُوْا الَّذِيْنَ كَفَرُوْا ۚ هٰٓؤُلَآءُ اَوْلِيَآءُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا لَا يَتَّخِذُوْنَ مِنْكُمْ اٰلِيًّا وَلَا يَتَّخِذُوْنَ مِنْكُمْ اٰلِيًّا ۚ اَلَا تَعْلَمُوْنَ ۝۸۷ سورة يوسف: الاية 87.

كَذَّبُوا بِالْكِتَابِ وَبِمَا أَرْسَلْنَا بِهِ رُسُلَنَا فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ⁽¹⁾ الى قوله ﴿ إِذْ الْأَغْلُلُ فِي
 اعْتَقِبَهُمُ وَالسَّلَاسِلُ يُسْحَبُونَ⁽²⁾ ﴿٧﴾ فِي الْحَمِيمِ ثُمَّ فِي النَّارِ يُسْجَرُونَ⁽³⁾ ﴾، فهذا ابلغ الوعيد
 وافطع النكال لمن جادل في الله بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير [ثاني عطفه
 ليضل عن سبيل الله] الى قوله [عذاب الحريق]⁽⁴⁾، ثم تجاوزوا في البهتان، وسدوا
 على انفسهم ابواب الغفران، فاكذبوا التوبة وابطلوا الشفاعة ونالوا محكم التنزيل
 وغامض متشابه التأويل بتقدير عقولهم، [فاما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما
 تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله] الى قوله [وما يذكر الا اولوا الالباب]⁽⁵⁾
 فصاروا بجهل الاثار وسوء حمل الاخبار الى القدح في الحديث وترك نهج السبيل،
 فاساؤوا الفهم عن العلوم، واقدموا بمكروه القول في السلف الصالح، واستبدلوا
 على نقلة الحديث، ووضعوا من الكتب اوضعها وتابعوا شهواتهم فيها وتتابعوا
 فيما اوبقهم وورطهم ورأوا []⁽⁶⁾ لتخضع وحشية يحثها لازم الضلالة وداعية
 الهلكة والشذوذ عن مذهب الجماعة من غير نظر نافذ في دين ولا رسوخ في علم

(1) سورة غافر، الاية 69، 70.

(2) سورة غافر، الاية 71، 72.

(3) ﴿ ثَانِي عِطْفِهِمْ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَنَذِيقُهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَذَابَ الْحَرِيقِ ﴾ سورة
 الحج: الاية 9.

(4) ﴿ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ
 زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَبَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ
 يَقُولُونَ ءَأَمَّنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ ﴾ سورة آل عمران: الاية 7.

(5) هكذا وردت في النص.

حتى تركوا رد السلام على المسلمين، وهي التحية التي نسخت تحية الجاهليين، خلافاً على ادب الله تعالى وقوله جل جلاله [واذا حييتم بتحية فحيوا باحسن منها او ردوها]⁽¹⁾ وقالوا بالاعتزال عن العامة ازره فاثروه وانكشفوا فنكرهم [الذين يستمعون القول فيتبعون احسنه]⁽²⁾، فلهو في جهالتهم وتاهوا في غيهم ونكسوا على رؤوسهم حقداً على الامة الحنيفة، واعتقاداً لبغضتها، واستحلالاً لدمائها، وتذرعاً الى انتهاك حرمةا وسي ذراريتها، [قد بدت البغضاء من افواههم، وما تخفي صدورهم اكبر]⁽³⁾ لولا ان سيف امير المؤمنين من ورائهم ونظره محيط بهم، ولما صار غيهم فاشياً وجهلهم شائعاً، واتصل بامير المؤمنين من قدحهم في الديانة وصدوفهم عن الجادة ماشغل نفسه واقصر مضجعه واسهر ليله، اغلظ امير المؤمنين في الاخذ فوق ايديهم، واوعز ايعازاً شديداً وانذر انذاراً فظيعاً وعهد عهداً مؤكداً شافياً كافياً، نظر به لوجهه، تبارك اسمه، وقدم فيه بين يدي العقاب الشديد وامر بقراءة هذا على المنبر الاعظم بمحضرتة، ليقرع قلب الجاهل، ويفت كيد المستهتر الحائر، وينقض عزم المعاند المعاجل، ويضطر الغواة الى الانابة

(1) ﴿وَإِذَا حُيِّتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوهَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَسِيبًا﴾ سورة النساء: الآية 86.

(2) ﴿الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَاهُمُ اللَّهُ وَأُولَئِكَ هُمْ أُولُوا الْأَلْبَابِ﴾ سورة الزمر: 18

(3) ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةً مِنْ دُونِكُمْ لَا يَأْلُونَكُمْ خَبَالًا وَدُّوا مَا عَنِتُّمْ قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ وَمَا تُخْفِي صُدُورُهُمْ أَكْبَرُ قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ﴾ سورة آل عمران: 118.

الصحيحة التي قبلها الله منهم، او يكشف عن الأذهان سرائرهم فيكون عليهم الشهيد ويأتيهم عذاب غير مردود، ورأى امير المؤمنين ان يشمل بنظره اقطار كوره ويرسله في بدوه وحضره، وان ينفذ عهوده اليك والى سائر قواده وجميع عماله بها، يقرأ على منابر المسلمين ولا يحرم القاصي باعم الداني من تطهير هذا الرجز وتمحيصه وكفاية المسلمين شبهة وفتنة، فلم تحمل الديار ولا تعفت الاثار ولا استحق البلاء على قوم ولا أهلك الله امة من الامم الا بمثل ما انكشف به هذه الطبقة الخبيثة من التبديل للسنة والاعتداء في القرآن العظيم واحاديث الامين، صلوات الله عليه وسلم، هذا عند وروده عليك في الجامع قبلك وانشره في اسماع رعيتك، وتتبع هذه الطائفة بجميع اعمالك وابث فيهم عيونك، وطالب فيهم غورهم جهدك، فمن تجلى بطبقته ان انتسب اليهم وقامت عليه البيانات بذلك عندك فاكتب الى امير المؤمنين باسمائهم ومواضعهم واسماء الشهود عليهم ونصوص شهاداتهم ليعهد باستجلابهم الى باب سدته، لينكلوا بحضرته فيذهب غيظ نفسه ويشفى حر صدره، واياك ان تداهن في اهل الريبة وتتخطاهم الى ذوي السلامة والاحوال الصالحة، فان فرطت في احد الامرين او كليهما فقد برئ الله منك واحل دمك، فاعلمه واعتلمه ان شاء الله تعالى وقد بلغ بكتاب امير المؤمنين الناصر وسمعت به فرقة المسرية ولم تتحدث او تتكلم هذه الفرقة بمذهبهم طيلة ايام الناصر.

المصادر والمراجع

❖ القرآن الكريم

ابن الابار، ابو عبدالله محمد بن عبدالله (ت 658هـ).

(1) الحلة السراء، تح: حسين مؤنس، مطبعة لجنة التأليف والترجمة النشر، (القاهرة، 1963).

(2) اعتاب الكتاب، تح: صالح الاشر، (دمشق، 1961).

ابن الاثير، عز الدين ابي الحسن علي بن ابي كرم (630هـ).

(3) الكامل في التاريخ، دار صادر، (بيروت، 1965).

الاريلي، عبد الرحمن سنبط قنيتو.

(4) خلاصة الذهب المسبوك مختصر من سير الملوك، وقف على طبعه

وتصحيحه: مكى السيد جاسم، ط2، (بغداد، 1964).

الازهري، ابو منصور محمد بن احمد (ت 370هـ).

(5) تهذيب اللغة، (القاهرة، 1964).

الاصفهانى، ابو الفرج علي بن الحسين بن محمد (ت 356هـ).

(6) الاغانى، (بيروت، بلا. ت).

ابن ابي اصيبعة، موفق الدين ابي العباس احمد (ت 668هـ).

(7) عيون الانباء في طبقات الاطباء، تح: نزار رضا، (بيروت، 1965).

الاعثم الكوفي، ابو محمد بن اعثم (ت 314هـ).

(8) الفتوح، دار الندوة، (بيروت، 1970)، مصور عن دائرة المعارف العثمانية.

- البخاري، أبو عبد الله محمد بن اسماعيل (ت 256هـ).
- (9) صحيح البخاري، تح: قاسم الشماخ، دار القلم، (بيروت، 1987).
- ابن بسام الشنتري (ت 524هـ).
- (10) الذخيرة في محاسن أهل الجزيرة، تحقيق: احسان عباس، (بيروت، 1979)، والقسم الثاني، المجلد الأول، تح: الدكتور لطفي عبد البديع، (القاهرة 1975).
- البستاني، الشيخ عبد الله بن ميخائيل بن ناصيف (ت 1348هـ).
- (11) البستان، معجم لغوي، المطبعة الأمريكية، (بيروت، 1927).
- البكري، أبو عبد الله عبد العزيز (ت 487هـ).
- (12) جغرافية الأندلس وأوربا من كتاب المسالك والممالك، تح: عبدالرحمن علي الحججي، دار الارشاد، (بيروت، 1968).
- البلاذري، أحمد بن يحيى بن جابر (ت 279هـ).
- (13) انساب الاشراف، تحقيق: الدكتور محمد حميد الله، (القاهرة، دار المعارف، 1959).
- (14) فتوح البلدان، نشره ووضع ملاحقه: د. صلاح الدين المنجد، دار طباعة مكتبة النهضة العربية، (القاهرة، 1956).
- البهائي الغدولي، علاء الدين علي بن عبد الله.
- (15) مطالع البدور في منازل السرور، ط1، مطبعة ادارة الوطن، 1299هـ/ 1881م.
- الترمذي، محمد بن عيسى (ت 279هـ).

- 16) سنن الترمذي، تح: احمد شاکر واخرون، دار احیاء التراث العربی، (بیروت، ب.ت).
ابن تغري بردي، جمال الدين ابو المحاسن يوسف الاتابكي (ت 874هـ).
- 17) النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة، المؤسسة المصرية العامة للطباعة والنشر، (نسخة مصورة عن طبعة دار الكتب القاهرة، بلا.ت).
- الجاحظ، ابو عمرو بن بحر (ت 255هـ).
- 18) البيان والتبين، تح: عبدالسلام هارون، مكتبة الخانجي، (القاهرة، 1975).
- الجرجاني، علي بن محمد (ت 816هـ).
- 19) التعريفات، دار الشؤون الثقافية، (بغداد، ب.ت).
- ابن الجوزي، ابو الفرج عبد الرحمن (ت 597هـ).
- 20) تاريخ عمر، دار الرائد العربي، (بيروت، 1982).
- 21) المتظم في اخبار الملوك والامم، حققه وقدم له: الاستاذ الدكتور سهيل زكار، دار الفكر للطباعة، (بيروت، 1995).
- 22) سيرة ومناقب عمر بن عبدالعزيز، تح: السيد الجميلي، مكتبة الهلال، (القاهرة، 1985).
- ابن حبيب، عبدالملك (ت 238هـ).
- 23) افتتاح الاندلس، تح: محمود علي مكي، مجلة المعهد المصري للدراسات الاسلامية في مدريد، العدد 1-2 (مدريد، 1957).

- ابن حجر العسقلاني، احمد بن علي (ت852هـ).
- (24) شرح نخبه الفكر في مصطلح اهل الاثر، مصححاً بمعرفة لجنة من علماء الازهر برئاسة الاستاذ الشيخ احمد سعد علي، مطبعة مصطفى البابي الحلبي واولاده، (مصر، 1934م/1352هـ).
- (25) فتح الباري شرح صحيح البخاري، تح: محمد فؤاد عبد الباقي ومحب الدين الخطيب، دار المعرفة، (بيروت، 1379هـ).
- ابن ابي الحديد، عز الدين ابي عامر المدائني (ت656هـ)
- (26) شرح نهم البلاغة، دار الكتب العربية الكبرى، (مصر، بلا. ت).
- ابن حزم الاندلسي (ت456هـ).
- (27) الفصل في الملل والاهواء والنحل، صححه وذيله: عبدالرحمن خليفة، مطبعة محمد علي صبيح واولاده، (مصر، 1347هـ - 1982م). و طبعة مؤسسة الخانجي، (القاهرة، بلا. ت).
- (28) نقط العروس، تح: شوقي ضيف، مجلة كلية الاداب، (جامعة القاهرة، 1951).
- (29) جهرة انساب العرب، تح: ليفي بروفنسال، (بلا. ت).
- الحميدي، عبدالله بن الزبير ابو بكر (ت219هـ).
- (30) المسند، تح: حبيب عبدالرحمن الاعظمي، دار الكتب العلمية (بيروت، بلا. ت).
- الحميدي، ابي عبدالله محمد بن ابي نصر فتوح بن عبدالله (ت488هـ).
- (31) جذوة المقتبس في ذكر ولاية الاندلس، (الدار المصرية للتأليف والترجمة، 1966).

- الحميري، أبو عبدالله محمد بن عبدالله بن عبد المنعم (ت 710هـ).
- (32) الروض المعطار في خبر الاقطار، جزء منتخب منه نشر نشر بعنوان (صفة جزيرة الاندلس)، نشره: ليفي بروفنسال، مطبعة لجنة التأليف والترجمة والنشر، (القاهرة، 1937).
- ابن حنبل، أحمد (ت 241هـ).
- (33) المسند، (مصر، مؤسسة قرطبة، بلا. ت).
- ابو حنيفة الدينوري، أحمد بن داود (ت 282هـ).
- (34) الاخبار الطول، مطبعة عيسى الحلبي وشركاؤه، (القاهرة، 1960).
- ابن حوقل، أبو القاسم النصيبي (ت 367هـ).
- (35) صورة الارض، (بيروت، 1979).
- ابن حيان، أبو مروان حيان بن خلف (ت 469هـ).
- (36) المقتبس من انباء اهل الاندلس، تح: الدكتور محمود علي مكّي، دار الكتاب العربي، (بيروت، 1393هـ - 1973م).
- (37) المقتبس في اخبار الاندلس، تحقيق: عبد الرحمن علي الحجّي، دار الثقافة، (بيروت، 1965).
- (38) المقتبس تحقيق شالميتا، كورنيطي، محمود صبح، نشر المعهد الاسلامي العربي للثقافة، (مدريد، 1979).
- ابن خاقان، أبو نصر الفتح بن محمد (ت 535هـ).
- (39) مطمع الانفس ومسرح التانس في ملح اهل الاندلس، تح: هدى شوكت بهنام، ط1، دار الغصون، (بيروت 1409هـ، 1989م).

- ابن خرداذبة، أبو القاسم عبيد الله بن عبد الله (ت 300هـ).
- (40) المسالك والممالك، (ببريل، 1889).
- الخزرجي، صفي الدين أحمد بن عبد الله الانصاري (ت 923هـ).
- (41) خلاصة تهذيب الكمال (حلب، 1979).
- الحشني، أبو عبد الله (ت 361هـ).
- (42) قضاة قرطبة، دار المصرية، (القاهرة، 1966).
- ابن الخطيب الغرناطي، لسان الدين محمد (ت 776هـ).
- (43) الاحاطة في اخبار غرناطة، تح: محمد عبد الله عنان، دار المعارف، (القاهرة، 1973).
- (44) اعمال الاعلام في من بويغ قبل الاحتلال من ملوك الاسلام، نشر أ. ليفي بروفنسال، دار المكشوف، (بيروت، 1965).
- (45) نفاضة الجراب في علالة الاغتراب، تح: أحمد مختار العبادي، مراجعة: عبدالعزيز الاهواني، دار الكتاب للطباعة والنشر، (القاهرة، بلا. ت).
- ابن خلدون، عبدالرحمن بن محمد (ت 808هـ).
- (46) كتاب العبر وديوان المبتدا والخبر في ايام العرب والعجم والبربر ومن عاصرهم من ذوي السلطان الاكبر، المعروف بتاريخ ابن خلدون، مؤسسة جمال للطباعة والنشر، (بيروت، 1979).
- (47) المقدمة، دار احياء التراث العربي، (بيروت، بلا. ت).
- ابن خلكان، شمس الدين أبو العباس أحمد بن محمد (ت 681هـ).
- (48) وفيات الاعيان، تح: محي الدين عبد الحميد، (بيروت، 1978).

ابن خياط، خليفة (ت240هـ).

(49) تاريخ خليفة بن خياط، تح: اكرم ضياء العمري، مطبعة الاداب،
(النجف، 1386هـ - 1967م).

ابو داود، سليمان بن الاشعث السجستاني (ت275هـ).

(50) سنن، تح: محمد محي الدين عبد الحميد، (بيروت، دار احياء التراث
العربي، ب.ت).

ابن دحية الكلبي البلنسي (ت633هـ).

(51) المطرب من اشعار المغرب، تح: الابياري وآخرون، المطبعة الاميرية،
(القاهرة، 1955).

الدمشقي، الامام محمد بن احمد بدر الدين.

(52) الدرة البهية، تح: محمد محي الدين عبد الحميد، مكتبة محمد علي
صبيح، (مصر، بلا.ت).

ابن ابي دينار، ابو عبدالله محمد بن ابي القاسم الرعيني.

(53) المؤنس في اخبار افريقية وتونس، تح وتعليق: محمد شمام، مطبعة 20
مارس، (تونس، 1387هـ - 1967م)

الذهبي، شمس الدين محمد بن احمد بن عثمان (ت748هـ)

(54) سير اعلام النبلاء، تح: صلاح الدين المنجد، (القاهرة، 1955).

الرازي، محمد بن ابي بكر بن عبد القادر (ت721).

(55) مختار الصحاح، تح: محمود فاخر، مكتبة لبنان، (بيروت، 1415هـ،
1995م).

- الراغب الاصفهاني، الحسين بن محمد بن المفضل (ت425هـ).
- (56) مفردات الفاظ القرآن، تح: صفوان عدنان داودي، دار القلم دمشق،
الدار الشامية بيروت ، 1412 هـ - 1992 م.
- الرجراجي، ابو حفص عمر بن موسى بن محمد.
- (57) هداية من تولى غير الرب المولى، تحقيق وترجمه الى الاسبانية: براوليو
فوستيل كلابوثو، نشر المعهد الاسباني العربى للثقافة، (مدريد،
1983).
- الزيدي، محمد مرتضى الحسيني (ت 1205 هـ).
- (58) تاج العروس من جواهر القاموس، المطبعة الخيرية، (القاهرة،
1889م) الزنجشيري، ابو القاسم محمد بن عمر (ت258هـ)
- (59) اساس البلاغة، (القاهرة، 1960).
- ابن ابي زمنين الامام ابي عبد الله محمد بن عبد الله (ت 399هـ).
- (60) قدوة الغازي، دراسة وتحقيق: عائشة السليمانى، جامعة الجزائر، دار
الغرب الاسلامي، (بيروت، 1989).
- السبكي، تاج الدين عبدالوهاب بن تقي الدين (ت 771هـ).
- (61) معيد النعم ومبيد النقم، (بلا مكان، بلا. ت).
- ابن سعد، محمد بن منيع (ت 230هـ).
- (62) الطبقات الكبرى، تقديم: احسان عباس، دار صادر، (بيروت،
بلا. ت).
- ابن سعيد المغربي، علي بن موسى (ت586هـ).

63) المغرب في حلى المغرب، تح: شوقي ضيف، دار المعارف بمصر، (القاهرة، 1953).

السلوي، ابو العباس احمد بن خالد (ت 1315هـ).

64) الاستقصا لخبار دول المغرب الاقصى، تح: جعفر الناصري ومحمد الناصري، دار الكتاب، (الدار البيضاء، 1955).

ابن سماك العاملي الغرناطي (من اهل ق 8 هـ).

65) الزهرات المثورة في نكت الاخبار الماثورة، تح: د. محمود علي مكي، (مدريد 1404هـ، 1984م).

ابن سيدة، علي بن اسماعيل (ت 458هـ).

66) المحكم والمحيط الاعظم في اللغة، مطبعة مصطفى البابي الحلبي، (القاهرة، 1958م).

السيوطي، جلال الدين عبدالرحمن بن ابي بكر (ت 911هـ).

67) بغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة، تحقيق: محمد ابو الفضل ابراهيم، مطبعة عيسى البابي الحلبي، القاهرة، (1384هـ - 1964م).

68) تاريخ الخلفاء، مطبعة السعادة، (القاهرة، 1952م).

الشافعي، ابي عبدالله محمد بن ادريس (ت 204هـ).

69) ديوان الامام الشافعي، جمعه وعلق عليه، محمد عفيف الزعبي، الناشر، دار العلوم الحديثة، بيروت، لبنان، ومكتبة الشرق الجديد، بغداد، العراق، 1985.

الشاطبي، الشيخ الامام ابو اسحق.

- (70) الاعتصام، تح: رشيد رضا، (بلا مكان، 1332هـ).
- ابو شجاع الديلمي (ت 509 هـ).
- (71) الفردوس بمأثور الخطاب، تح: السعيد بن بسيوني زغلول، دار الكتب العلمية، (بيروت، 1986).
- الشهرستاني، ابو الفتح محمد بن عبد الكريم (ت 429 هـ).
- (72) الملل والنحل، تح: محمد سيد كيلاني، مطبعة البابي الحلبي، (مصر، 1381 هـ - 1961 م).
- الشوكاني، محمد بن علي بن محمد (ت 1255 هـ).
- (73) نيل الاوطار بشرح متقى الاخبار في احاديث سيد الاخيار، مطبعة مصطفى البابي الحلبي، (مصر، بلا.ت).
- صاعد الاندلسي، ابو القاسم (ت 462 هـ).
- (74) طبقات الامم، نشر: لويس اليسوعي، (النجف، 1967).
- الضيبي، احمد بن يحيى (ت 599 هـ).
- (75) بغية الملتبس في تاريخ رجال اهل الأندلس، مطبعة روخس، (مدريد، 1884).
- الطبري، محمد بن جرير (ت 310 هـ).
- (76) تاريخ الرسل والملوك، تح: محمد ابو الفضل ابراهيم، دار المعارف، (مصر، 1960).
- الطرطوشي، محمد بن محمد بن الوليد (ت 520 هـ).
- (77) سراج الملوك، المطبعة المحمودية التجارية بالازهر، (القاهرة، 1935).

الطوسي، أبو جعفر محمد بن الحسن بن علي.

(78) النهاية في مجرد الفقه والفتاوي، دار الكتاب العربي، (بيروت، 1970).

ابن عابدين، محمد بن عمر بن عبد العزيز.

(79) رد المحتار على الدر المختار شرح تنوير الابصار في فقه ابي حنيفة المعروف بمحاشية ابن عابدين، طبع مصطفى البابي الحلبي، (القاهرة، 1966).

ابن عبد البر القرطبي، ابو عمر يوسف بن عبدالله (463هـ).

(80) بهجة المجالس وشحن الذاهن والهاجس، تح: محمد مرسي الخولي وعبدالقادر القط، الدار المصرية للتأليف والترجمة، (بلا. ت).

ابن عبد ربه الاندلسي، ابي عمر بن محمد (ت 328 هـ).

(81) العقد الفريد، تقديم: خليل شرف الدين، دار مكتبة الهلال، (بيروت، 1968).

ابو عبيد، القاسم بن سلام (ت 224هـ).

(82) كتاب الاموال، تح: محمد خليل، دار الفكر ط2، (بيروت، 1395هـ-1975م).

(83) ابن عذاري المراكشي، ابو العباس احمد بن محمد (ت 712هـ).

اليان المغرب اخبار الاندلس والمغرب، تح: ج.س. كولان، وأ. ليفي بروفنسال، دار الثقافة، (بيروت، 1980).

العذري ابن الدلائي، احمد بن عمر بن انس (ت 393هـ).

84) ترصيع الأخبار وتنويع الآثار والبستان في غرائب البلدان والمسالك
الى جميع الممالك (نشر بعنوان عن نصوص عن الأندلس)، تح: عبد
العزیز الـاهوانی، منشورات معهد الدراسات الإسلامية في مدريد
(مدريد، 1969).

ابن عربي، محي الدين (ت 638هـ).

85) الوصايا، (دمشق، 1956).

العسكري، ابو هلال الحسن بن عبدالله بن سهل.

86) كتاب الاوائل، تح: محمد السيد الوكيل، (بلا. مكان، بلا. ت).

ابن العماد الحنبلي ابو الفلاح عبدالحق (1089هـ).

87) شذرات الذهب في اخبار من ذهب، المكتب التجاري للطباعة

والنشر، (بيروت، بغداد، بلا. ت).

ابو الفداء، عماد الدين اسماعيل بن محمد بن عمر.

88) المختصر في اخبار البشر، المطبعة الحسينية، مصر، (القاهرة،

1325هـ).

الفراهيدي، ابي عبدالرحمن الخليل بن احمد (ت 175هـ).

89) العين، تح: د. مهدي المخزومي ود. ابراهيم السامرائي، دار مكتبة

الهلل، (بلا. مكان، بلا. ت).

ابن فرحون، برهان الدين بن ابراهيم بن علي (ت 799هـ).

90) الديباج المذهب في معرفة اعيان المذهب، تح: الدكتور محمد

الاحدي ابو النور، (القاهرة، 1974).

ابن القرضي، عبدالله (ت403هـ).

91) تاريخ علماء الاندلس، الدار المصرية للتأليف والترجمة، (القاهرة، 1966).

الفيروز ابادي، محمد بن يعقوب (ت718هـ).

92) القاموس المحيط، (بلا.مكان، بلا. ت).

القالبي، ابو علي اسماعيل بن القاسم (ت356هـ).

93) كتاب الامالي، (دمشق، بلا. ت).

ابن قتيبة، ابو محمد عبدالله بن مسلم (ت276هـ).

94) الامامة والسياسة (المنسوب اليه) تح: طه محمد الزيني، مطابع سجل العرب، (القاهرة، 1967).

ابن قدامة، ابو محمد عبدالله بن احمد بن محمد (ت328هـ).

95) المغني على مختصر ابي القاسم عمر بن الحسين بن عبدالله، تحقيق: طه محمد الزيني، (القاهرة، 1966).

القفطي، جمال الدين ابي الحسن علي (ت646هـ).

96) تاريخ الحكماء، تح: جوليوس ليرت، (ليزك، 1903).

القلقشندي، احمد بن علي (ت821هـ).

97) مآثر الاناقة في معالم الخلافة، تح: عبدالستار احمد فراج، مطبعة حكومة الكويت، (الكويت، 1964).

98) صبح الاعشى في صناعة الانشا، تح: يوسف على الطويل، دار

الكتب العلمية، (بيروت، 1987 وطبعة اخرى، المطبعة الاميرية،
(القاهرة، 1333هـ).

ابن القوطية، ابو بكر محمد بن عمر القرطبي (ت367هـ).

(99) تاريخ افتتاح الاندلس، تح: عبد الله انيس الطباع، دار النشر
للجامعيين، (بيروت، 1957).

الكاساني، علاء الدين ابي بكر بن مسعود الحنفي.

(100) بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع، دار الكتاب، (بيروت، 1982).
ابن كثير، ابو الفداء الدمشقي (ت774هـ).

(101) البداية والنهاية، تح: احمد ابو ملحم واخرون، دار الكتب العلمية،
ط4، (بيروت، 1988).

ابن الكردبوس، عبد الملك، (من علماء القرن السادس الهجري).

(102) قطعة من كتاب الاكتفاء في اخبار الخلفاء (تاريخ الأندلس لابن
الكردبوس ووصفه لابن الشباط) تح: احمد مختار العبادي، معهد
الدراسات الإسلامية (مدريد، 1971).

مؤلف مجهول.

(103) اخبار مجموعة في فتح الأندلس وذكر امرائها رحمهم الله والحروب
الواقعة بها بينهم، تح: ابراهيم الاياري، دار الكتب الإسلامية، طبع
بمطبعة نهضة مصر، (القاهرة، 1981).

مؤلف مجهول.

(104) ذكر بلاد الاندلس، حققه وترجمه للاسبانية: لويس موليفا، نشر
معهد ميغيل اسين، (مدريد، 1983).

مؤلف مجهول، مدونة عبدالرحمن الناصر، تح: ليفي بروفنسال وترجمة للإسبانية: اميليو كارثية كومت، (مدريد، غرناطة، 1950).

مؤلف مجهول.

(105) مفاخر البربر، نشر: بروفنسال، (الرباط، 1937).

الماوردي، علي بن محمد (ت 405 هـ).

(106) الاحكام السلطانية والولايات الدينية، طبعة الحلبي، (القاهرة، 1966).

المراكشي، عبدالواحد بن علي (ت 647 هـ).

(107) المعجب في تلخيص اخبار المغرب، تحقيق: محمد سعيد العريان، مطابع شركة الاعلانات الشرقية، (القاهرة، 1963).

المسعودي، ابي الحسن علي بن الحسين (ت 346 هـ).

(108) مروج الذهب ومعادن الجوهر، تحقيق: محمد محي الدين، (بيروت، المكتبة الاسلامية، بلا. ت).

(109) التنبيه والاشراف، صححه وراجعته: عبدالله اسماعيل الصاوي، دار الصاوي للطبع والنشر والتاليف، (مصر، 1938).

مسلم، الحجاج بن مسلم النيسابوري (ت 269 هـ).

(110) صحيح مسلم، تح: عبدالله احمد ابو زينة، كتاب الشعب، (القاهرة، بلا. ت).

بن المطرز، ابو الفتح ناصر الدين بن السيد بن علي (ت 610 هـ).

(111) المغرب في ترتيب المعرب، تح: محمود الفاخوري وعبد الحميد المختار، مكتبة اسامة بن زيد، (حلب، 1979).

المقدسي، محمد بن أحمد (ت380).

(112) احسن التقاسيم في معرفة الأقاليم، مطبعة لجنة التأليف والترجمة والنشر، ط2، (القاهرة، 1960م).

المقري، أحمد بن محمد بن علي (ت770هـ).

(113) المصباح المنير، المكتبة العلمية، (بيروت، بلا. ت).

المقري، شهاب الدين أحمد بن محمد التلمساني (ت1041هـ).

(114) ازهار الرياض، تح: مصطفى السقا وآخرون، (القاهرة، 1939-1940).

(115) نفخ الطيب من غصن الاندلس الرطيب، تح: د. احسان عباس، دار صادر (بيروت 1388هـ- 1968).

ابن منظور، محمد بن مكرم بن منظور الافريقي (ت711هـ).

(116) لسان العرب، دار صادر، (بيروت، بلا. ت).

النويري، شهاب الدين أحمد بن عبد الوهاب (ت733هـ).

(117) نهاية الارب في فنون الادب، تح: محمد رفعت فتح الله، المكتبة العربية، (القاهرة، 1975).

ابن هذيل الغرناطي.

(118) تحفة الانفس وشعار سكان الاندلس، مصور لويس مرسى، (باريس، 1932).

ابن هشام أبو محمد عبد الملك (ت218هـ).

(119) السيرة النبوية، تح: مصطفى السقا وآخرون، دار الفكر، (بيروت، 1986).

- الواقدي، ابو عبدالله محمد بن عمر (ت 207هـ).
- (120) مغازي رسول الله، مطبعة السعادة، (مصر، 1948).
- اليقوي، احمد بن ابي يعقوب بن واضح الكاتب (ت 284هـ).
- (121) تاريخ اليقوي، دار صادر، (بيروت، بلا.ت).
- (122) البلدان، مطبعة ليدن، (بريل، 1891).
- ابو يعلى، محمد بن الحسين الحنبلي (ت 458هـ).
- (123) الاحكام السلطانية، تصحيح: محمد حامد الفقي، مطبعة مصطفى البابي الحلبي، (مصر، 1966).
- ابو يوسف، يعقوب بن اسماعيل (ت 182هـ).
- (124) الخراج، المطبعة السلفية، (القاهرة، 1352هـ).

المراجع الثانوية

- احسان، عباس.
- (125) تاريخ الادب الاندلسي - عصر سيادة قرطبة -، دار الثقافة، (بيروت، 1960).
- ادهم، علي.
- (126) عبد الرحمن الناصر، دار القدس، بيروت، (بلا.ت).
- باربر، فيفل.
- (127) اثر القوة البحرية، صحيفة معهد الدراسات، مج 4، (مدريد، 1959).

بدر، أحمد

(128) تاريخ الاندلس 'عصر الخلافة'، (دمشق، 1979).

(129) دراسات في تاريخ الاندلس وحضارتها، (دمشق، 1972).

البدر، عبد العزيز.

(130) الاسلام بين العلماء والحكام، منشورات المكتبة العلمية، (المدينة

المنورة، بلا. ت).

بروكلمان، كارل.

(131) تاريخ الشعوب الاسلامية، نقله الى العربية: نبيه امين فارس ومنير

العلبيكي، دار العلم للملايين، (بيروت، 1968).

البستاني، بطرس.

(132) محيط المحيط، (بيروت، 1870م).

البوطي، محمد سعيد رمضان.

(133) فقه السيرة، الناشر مكتبة الشرق الجديد، (بغداد، بلا. ت).

بول، ستانلي لين.

(134) طبقات سلاطين الاسلام، ترجمه للفرسية عباس لقبال، وترجمه عن

الفرسية مكي ماهر الكعبي، حققه وقابله على البصري، دار منشورات

البصري، (1388هـ - 1968م).

بيضون، ابراهيم.

(135) الدولة العربية في اسبانيا، (بيروت، 1978).

(136) ملامح التيارات السياسية في القرن الاول الهجري، (بيروت،

1979).

جومرد، عبد الجبار

(137) هارون الرشيد، دراسة تاريخية اجتماعية سياسية، مطبعة دار الكتب،
(بيروت، 1956).

الحجي، عبد الرحمن علي.

(138) اندلسيات، المجموعة الثانية، (بيروت، 1969).

(139) التاريخ الاندلسي، دار القلم، (دمشق، 1976).

حمادة، محمد ماهر.

(140) الوثائق السياسية والادارية في الاندلس وشمالى افريقية دراسة
ونصوص، منشورات مؤسسة الرسالة، (بيروت، 1980).

خطاب، محمود شيت.

(141) جيش المسلمين في عهد بني امية، دار الفتح للطباعة والنشر،
(بيروت، 1966).

الخطيب، اسعد.

(142) البطولة والفداء عند الصوفية، دراسة وتقديم الدكتور عبدالكريم
اليافي والشيخ ياسين الخطيب والاستاذ محمد هشام برهاني، توزيع دار
الفكر، (الشام، بلا. ت).

الدحلان، احمد بن زيني.

(143) الفتوحات الاسلامية بعد مضي الفتوحات النبوية، المكتبة التجارية
الكبرى، (مصر، بلا. ت).

الدوري، ابراهيم ياس خضر.

(144) عبدالرحمن الداخل في الاندلس وسياسته الداخلية والخارجية، دار الحرية للطباعة، (بغداد، 1984).

الدوري، عبد العزيز.

(145) النظم الاسلامية، (بغداد، 1950).

(146) دراسات في العصور العباسية المتأخرة، مطبعة السريان، (بغداد، 1945).

(147) النظم الاسلامية، دار الكتب للطباعة، (بغداد، 1988).

دوزي، رينهارد.

(148) تاريخ مسلمي اسبانيا، تعريب: حسن حبشي، وزارة الثقافة والارشاد القومي، (القاهرة، 1963).

الراشد، عبد الجليل عبد الرضا.

(149) العلاقات السياسية بين الدولة العباسية والاندلسية في القرنين الثاني والثالث الهجري، (الرياض، 1389 هـ - 1969 م).

رينو، جوزيف.

(150) تاريخ غزوات العرب، ترجمة: شبيب ارسلان، (بيروت، 1966).

الزحيلي، وهبة.

(151) الوصايا والوقوف في الفقه الاسلامي، دار الفكر، (دمشق، 1987).

سالم، عبد العزيز.

(152) تاريخ مدينة المرية الاسلامية قاعدة اسطول الاندلس، ط1، دار النهضة، (بيروت، 1969).

- (153) تاريخ المسلمين وآثارهم في الأندلس من الفتح العربي حتى سقوط الخلافة بقرطبة، دار المعارف، (لبنان، 1962).
- السامرائي، خليل ابراهيم.
- (154) الثغر الاعلى الاندلسي، (بغداد، 1976).
- السامرائي، خليل ابراهيم وآخرون.
- (155) تاريخ العرب وحضاراتهم في الاندلس، مديرية دار الكتب للطباعة والنشر، (الموصل، 1986).
- الشعراوي، احمد ابراهيم.
- (156) الامويون امراء الاندلس الاول، دار النهضة العربية، (القاهرة، 1969).
- الصابوني، محمد بن علي.
- (157) صفوة التفاسير، دار القرآن الكريم، (بيروت، بلا. ت).
- الصوفي، خالد.
- (158) تاريخ العرب في اسبانيا، تاريخ العرب في اسبانيا، نهاية الخلافة الاموية في الاندلس، منشورات مكتبة دار الشرق، (حلب، 1963).
- طه، عبد الواحد ذنون.
- (159) دراسات في التاريخ الاندلسي، مطابع جامعة الموصل، (الموصل، 1987).
- (160) دراسات اندلسية، مطابع جامعة الموصل، (الموصل، 1986).
- (161) الفتح والاستقرار العربي الاسلامي في شمال افريقيا والاندلس،

الجمهورية العراقية، وزارة الثقافة والاعلام، دار الرشيد، (بغداد، 1982).

عاشور، سعيد عبدالفتاح.

162) اوربا العصور الوسطى، (القاهرة، 1961).

العبادي، احمد مختار.

163) في التاريخ العباسي والاندلسي، دار النهضة العربية، (بيروت، 1971).

164) الصقالية في أسبانيا، وزارة المعارف العمومية، المعهد المصري للدراسات الإسلامية، (مريد، 1953).

165) في تاريخ المغرب والاندلس، مؤسسة شباب الجامعة، (الاسكندرية، 1982).

العبادي، احمد مختار وسالم، السيد عبد العزيز.

166) تاريخ البحرية الاسلامية في البحر الابيض المتوسط، دار النهضة العربية، (مصر د.ت).

العبادي، عبد الحميد.

167) المجلد في تاريخ الاندلس، مطبعة السعادة، بمصر، (القاهرة، 1958).

عبد الناظر، محسن بن حمد.

168) حوار الرسول ﷺ مع اليهود، دار الدعوة، (الكويت 1409 هـ - 1989 م).

عبد الله، الشيخ عبد الرحمن.

(169) المنهج السلوك في سياسة الملوك، مطبعة الظاهر، (القاهرة، 1326هـ).

العجلاني، منير.

(170) عبقرية الاسلام في اصول الحكم، دار النفائس، (بيروت، 1405هـ، 1985م).

عدوى، د. ابراهيم احمد.

(171) الاساطيل العربية في البحر الابيض المتوسط، (القاهرة، 1963).

العفيفي، طه عبد الله.

(172) من وصايا الرسول، دار التراث العربي، (القاهرة، 1401هـ- 1981م).

عنان، محمد عبدالله.

(173) دولة الاسلام في الاندلس، (القاهرة، 1969).

عون، عبد الرؤوف.

(174) الفن الحربي في صدر الاسلام، دار المعارف، (مصر، 1961).

عيسى، محمد عبد الرحيم.

(175) تاريخ التعليم في الاندلس، دار الفكر العربي، (القاهرة، 1982).

ابوغدة، عبد الفتاح.

(176) الرسول المعلم، دار البشائر الاسلامية للطباعة والنشر والتوزيع، الناشر مكتبة المطبوعات الاسلامية، (حلب، 1417هـ- 1996).

الفريح، سهام.

(177) الوصايا في الادب العربي القديم، (الكويت، 1988).

ابو الفضل، د. محمد احمد وسالم، د. عبد العزيز.

(178) تاريخ مدينة المرية الاندلسية في العصر الاسلامي، الهيئة المصرية، الاسكندرية، 1981.

فوزي، فاروق عمر.

(179) الخلافة العباسية في عصر الفوضى العسكرية، منشورات مكتبة المثني ط2، (بغداد، 1977).

(180) العباسيون الاوائل، دار الارشاد، بيروت، (1390هـ/ 1970م).

فهمي، عبد الرحمن.

(181) فجر السكه العربية، (القاهرة، 1965).

الكوثري، محمد زاهد.

(182) من عبر التاريخ، اعتنى به وعلق عليه اياد احمد، دار الفتح عمان، (الاردن، ط1، 1421هـ - 2000م).

ليني بروفنسال.

(183) الاسلام في المغرب والاندلس، ترجمة السيد عبدالعزيز سالم ومحمد صلاح الدين حامي، مطبعة نهضة مصر، القاهرة، 1956.

محمد، صالح.

(184) يحيى بن الحكم الغزال، دار الآفاق الجديدة، (بيروت، 1979).

الم رابطط؁ جواد.

(185) عبر وعبراء من دمشق الاندلس؁ (بيروا؁ 1969).

موسى؁ محمد يوسف.

(186) نظام الحكم في الاسلام؁ دار الحمامي للطباعة ط2؁ (القاهرة؁ 1964).

النخيلي؁ درويش.

(187) السفن الاسلامية على حروف المعجم (الاسكندرية؁ 1974).

النصولي؁ انيس زكريا.

(188) الدولة الاموية في قرطبة؁ (بغداد؁ 1926).

هيرنانديس؁ ميغيل كروز.

(189) الفكر الاسلامي في شبه الجزيرة اليبيرية (دراسة شاملة)؁ مركز دراسات الوحدة العربية؁ الحضارة العربية الاسلامية في الاندلس؁ تحرير د. سلمى الخضراء الجيوسي؁ (بيروا؁ 1999).

هيكمل؁ احمد.

(190) الادب الاندلسي من الفتح حتى سقوط الخلافة؁ (القاهرة؁ 1979).

المصادر الاجنبية:

191) Levi Provencal, Historia de espana, (Espana Musulmanl k Madrid, 1976).

المجلات والدوريات

(192) طه، عبد الواحد ذنون.

(193) قيام المالك الاسبانية وعلاقتها مع العرب في الاندلس، مجلة اوراق،
مجلة ثقافية يصدرها المعهد الاسباني العربي للثقافة، مدريد، اسبانيا،
العدد 5-6، لعام 1982، 1983.

العبادي، د. احمد مختار.

(194) صور لحياة الحرب والجهاد في المغرب والاندلس، مقالة مجلة البيئة،
الرباط، 1962-1963.

عثمان، محمد عبد العزيز.

(195) البحرية العربية في الاندلس، منذ بداية تأسيسها الى عهد الخليفة
عبدالرحمن الناصر مقالة في مجلة المورد، عدد خاص بالفكر العسكري
عند العرب، العدد 4، المجلد 12، (بغداد 1404 هـ، 1983).

فوزي، عمر فاروق.

(196) دراسة مقارنة بين النزعة العربية الاسلامية المقاومة للظلم والنزعة
الفارسية المستكينة له، مجلة الجمع العلمي العراقي، مجلد السابع
والعشرون، (بغداد، 1406 هـ، 1986 م).

كمال ابراهيم جعفر.

(197) مؤلفات ابن مسرة، مجلة كلية التربية، مصر، السنة 3، لسنة 1973.

مؤنس، حسين.

(198) غارات النورمانيين على الاندلس بين سنتي 229-245 هـ، العدد
الاول من المجلد الثاني من مجلة الجمعية المصرية للدراسات التاريخية.

199) المسلمون في حوض البحر المتوسط، المجلة التاريخية المصرية، المجلد 1،
العدد 1، 1951.

الرسائل الجامعية:

الدليمي، احمد صالح.

200) تنظيمات الجيش في الاندلس، رسالة ماجستير غير منشورة، مقدمة
الى كلية الاداب، جامعة بغداد، 1989.

Inv:277

Date:16/2/2016

الوصايا والتوجيهات السياسية والعسكرية

لمشاهير الأمراء والخلفاء في الأندلس
دراسة تاريخية تحليلية

الأستاذ المساعد الدكتور
رياض أحمد عبيد العاني
الجامعة العراقية / كلية الآداب



دار دجلة
ناشرون وموزعون



عمان - شارع الملك حسين - مجمع الفحيص التجاري
تلفاكس: +96264647550 خلوي: +962795265767

ص ب: 712773 عمان 11171 الأردن

E-mail: dardjlah@yahoo.com

www.dardjlah.com

جميع كتبنا متوفرة لدى



designed by
M. Khudair



Bibliotheca Alexandrina



1503986